

مركز الدراسات والبحوث
مبادرات نسائية - ٢

كفاح قرية مصرية للقضاء على الختان

لاتراجع

د. آمال عبد الهادي



اهداءات ٢٠٠٢

مركز دراسات حقوق الإنسان

القاهرة

لا تراجع

قصة كفاح قرية مصرية في القضاء على ختان الإناث

مركز القاهرة لدراسات حقوق الإنسان

- هو هيئة علمية وبحثية وفكرية تستهدف تعزيز حقوق الإنسان في العالم العربي ويلتزم المركز في ذلك بكافة المواثيق والعهود والإعلانات العالمية لحقوق الإنسان. يسعى لتحقيق هذا الهدف عن طريق الأنشطة والأعمال البحثية والعلمية والفكرية بما في ذلك البحوث التجريبية والأنشطة التعليمية.
- يتبنى المركز لهذا الغرض برامجاً علمية وتعليمية، تشمل الكيانات بالبحوث النظرية والتطبيقية، وعقد المؤتمرات والندوات والمناظرات والحلقات الدراسية. ويقدم خدماته للدارسين في مجال حقوق الإنسان..
- لا يخرط المركز في أية أنشطة سياسية ولا ينضم لأية هيئة سياسية عربية أو دولية تؤثر على نزاهة أنشطته، ويتعاون مع الجميع من هذا المنطلق.

مجلس الأمناء

- | | |
|------------------------------|-------------------------------|
| د. إبراهيم عوض (مصر) | د. عبد المنعم سعيد (مصر) |
| أ.احمد عثمانى (تونس) | د. عزيز أبو حمد (السعودية) |
| أ.اسمي خضر (الأردن) | د. غانم النجار (الكويت) |
| أ. السيد ياسين (مصر) | أ. فاتح عزام (فلسطين) |
| د. أمال عبد الهادي (مصر) | د. فيوليت داغر (لبنان) |
| د. سحر حافظ (مصر) | د. محمد أمين الميداني (سوريا) |
| د. عبد الله النعيم (السودان) | د. هيثم مناع (سوريا) |
- أ. هاني مجلي (مصر)

- | | | |
|--------------------|-----------------|-----------------|
| منسق برنامج المرأة | مدير البحوث | المدير التنفيذي |
| أمال عبد الهادي | جمال عبد الجواد | علاء قاعد |
| المستشار الأكاديمي | | مدير المركز |
| محمد السيد سعيد | | يحيى الدين حسن |



مركز القاهرة لدراسات حقوق الإنسان

لا تراجع

سنواصل ما بدأناه

كفاح قرية مصرية للقضاء على ختان الإناث

آمال عبد الهادي

تم هذا البحث بدعم من هيئة التنمية والمعونة الكندية (سيداً)

لا تراجع سنواصل ما بدأناه

أمال عبد الهادي

حقوق الطبع عفوطة 1998

الناشر : مركز القاهرة لدراسات حقوق الإنسان

9 شارع رستم - جاردن سني - القاهرة

تليفون : 3543715 - 3551112

فاكس : 3554200

إخراج : أيمن حسين: مركز القاهرة لدراسات حقوق الإنسان

رقم الأيداع بدار الكتب: ٩٨/١٤٨٦٨

إهداء

إلى... أهالي قرية دير البرشا...

إلى أم ميشيل، وأم هاني، وأم يوسف، وسعيدة، والأب دانيال، والأساتذة جون،

وإلى لجنة المرأة ولجنة القرية...

إلى الذين قد عروا في بساطة مرذاً على كل من يدعون أن ختان الإناث لا يمكن

القضاء عليه، وعلى من لا يتقون الثقة الكافية بأن الأمهات والآباء المصريين

سينتفون عن عادة ختان الإناث، عندما يقوم المتقنون المصريون بإجبارهم في قتل

المعرفة وقيمته مجتمعاتهم المحلية...

إلى روح النفس صمويل حبيب الذي آمن بأن الشئمة هي السيل الوحيد لتطوير المجتمع

والإنسان، وكانت حياته كلها تجسيدا لهذا الإيمان.

شكر

أول من نتوجه لهم بشكرنا هم أهالى دير البرشا الذين أحاطونا بكل الرعاية بحيث أصبح صعبا علينا بعد انتهاء البحث، التسليم بأننا لن نستمع بالحياة فى دير البرشا مرة أخرى.

قدم لنا الجميع أفضل ما عندهم، والأهم أنهم التفتونا على أسرهم وناقشونا بصراحة وأبدوا ملاحظاتهم النقدية والودودة على مضمون عملنا البحثي، أى ببساطة أنهم عاملونا بندية، ولم يعاملونا كأغرباب .

إلى الزملاء - الذين أصبحوا أصدقاء - فى الهيئة القبطية الإنجيلية للخدمات الاجتماعية وفر امتناننا أولا" لأنهم عرفونا على هذه القرية الرائدة، وثانيا" لأنهم لم ييخلوا علينا بخبرتهم ومساعدتهم المستمرة ، خاصة سميرة لوكا، مارجريت صاروفيم، منحت عياد، وإبراهيم مكرم.

أما الزملاء مساعدي البحث: أمل محمود ، حسن بركات ، ثناء تقاوى، وخايل بولس، ورجاء حسين، ومنال غالم، ونيفين عبيد وأميرة عبد الفتاح فقد استطاعوا بذابهم وتقائهم أن يكسبوا ثقة أهل دير البرشا، ويجعلوا من المهمة الشاقة، المسح الميداني فى أقصى الصعيد مهمة ممتعة ومثمرة. ولابد من توجيه شكر خاص للزميل حسن بركات على دوره المتميز فى قيادة العمل الميداني، وللزميلة نيفين عبيد على إدخال البيانات على الحاسب الآلى. والزميلة العزيزة أميرة عبد الفتاح التى شاركت بكل الحب والتفاني فى جميع مراحل البحث حتى اللمسات الأخيرة فيه.

أيضا نشكر الأصدقاء والزملاء الذين ساهموا بإبداء ملاحظاتهم على مشروع الاستبيان نجلاء النحال وكارلا مخلوف، والذين قطعوا من وقتهم الثمين ليراجعوا المصودة النهائية للبحث غادة عبد التواب، ومنحت عياد، ونادية عبد الوهاب. امتنانا الشديد أيضا إلى د. د. مشيرة الشافعى وكيلة وزارة الصحة، والمهندس مصطفى جعفر من الجهاز المركزى للتعبئة العامة والإحصاء لمساعدتهم لنا فى الحصول على الموافقات الضرورية لإجراء البحث، وإلى علياء عوض من مجموعة البحث الديموغرافي الصحي التى صممت قاعدة البيانات، وأجرت التحليلات على البرنامج الإحصائي للدراسات الاجتماعية SPSS. وفى الختام امتناننا لهيئة المعونة الكندية، والزملاء العاملين فيها خاصة للزميلة غادة عبد التواب، ليس فقط للدعم المادى، بل الأهم لتفهمهم وطول نفسهم معنا رغم استئطالة مدة البحث.

آمال عبد الهادي القاهرة يوليو ١٩٩٨

موجز الدراسة

تكمن أهمية هذا البحث في أنه يتصدى لدراسة مجال جديد لم تتناوله الدراسات السابقة عن ختان الإناث في مصر، ألا وهو بحث العوامل التي أدت إلى تغير سلوك قرية كاملة تجاه تلك العادة المتأصلة والمنتشرة بشكل واسع في مصر. كما أن البحث من جانب آخر وثيق الصلة بالجدل الذي دار أثناء التسعينات، والذي حاول البعض فيه التواطؤ على عند من الانتهاكات لحقوق المرأة وبشكل خاص فيما يتعلق بالعنف الأسري، والذي يمثل ختان الإناث أحد أشكاله، وصورت فيه الدعوة لوقف ختان الإناث باعتبارها اعتداء على الخصوصية الثقافية للمجتمعات التي تمارسه.

تردد اسم قرية دير البرشا في أحد اجتماعات قوة العمل المناهضة لختان الإناث في بداية عام ١٩٩٥. في إطار تقرير ممثلة الهيئة القبطية الإنجيلية للخدمات الاجتماعية عن عمل الهيئة في مجال مكافحة ختان الإناث، ومن خلال هذا التقرير عرفنا لأول مرة أن هناك قرية مصرية قد توقفت عن ممارسة ختان الإناث منذ عام ١٩٩١، وأن القيادات المجتمعية في القرية قد عقدت اتفاقاً مكتوباً مع للدايات وحلّاقين الصحة بأنهم لن يمارسوا ختان الإناث مرة أخرى.

ولما كانت نتائج أحدث الدراسات في مصر، المصح الديموغرافي والصحي ١٩٩٥، تشير إلى أن ٩٧% من النساء المصريات بين ١٥ - ٤٩ سنة، قد تعرضن للختان. كما تشير نفس النتائج إلى أن ٨٢% من هؤلاء السيدات يؤيدن استمرار هذه العادة، ويؤيّن ختان بناتهن في المستقبل؛ فإن تجربة قرية دير البرشا تكتسب أهمية كبرى، ليس فقط لأن هذه القرية تقع في ريف الوجه القبلي حيث يصل معدل ختان الإناث إلى ٩٩,٦% بل الأهم هو أن الطريقة التي اتبعتها القرية في التصدي لختان الإناث (توقيع وثيقة أهلية ضد ختان الإناث) تستر تجربة رائدة وغير مسبوق.

فرضية البحث

قامت لفرضية البحث على أن تجربة قرية دير البرشا تطرح نموذجاً جديداً مغايراً للجهود التقليدية لمناهضة ختان الإناث، وأن منع ختان الإناث فيها وثيق الصلة بالجهود التنموية التي تمت فيها بالتعاون بين الهيئة الإنجيلية القبطية للخدمات الاجتماعية وبين القيادات المجتمعية في القرية. ولتقييم تأثير الجهود التنموية على موقف قرية دير البرشا من ختان الإناث، اتفق على مقارنة الوضع فيها مع قرية أخرى (ضابطة) تتشابه معها في الظروف العامة، على ألا تكون فيها جهود تنموية. وحيث أن قرية دير البرشا كلهم من المسيحيين، فقد تم اختيار قرية البرشا المجاورة لها والتي يتوزع سكانها بين المسلمين

والمسيحيين. وبعد الزيارات الاستطلاعية للقرية أضيف بعد جديد لفرضية البحث، وهو أن هجرة الرجال للعمل في الخارج قد ساهمت في تعزيز التخلي عن عادة ختان الإناث. تم البحث من خلال مسح ميداني شمل عينة ممثلة من سكان قرية دير البرشا (خمسمائة أسرة)، وعينة محدودة من قرية البرشا (مائة أسرة). واستخدم في إجراء المسح استبيان شبه مقنن تضمن مجموعات من الأسئلة بهدف استكشاف مدى حجم التغيير الفعلي في موقف أهالي قرية دير البرشا من ختان الإناث، ومدى استمرار منع ختان الإناث في القرية، والتعرف على مدى تأثير الجهود التنموية في القرية وهجرة الرجال للعمل في الخارج على اتجاه أهالي القرية من ختان الإناث. ويمكن تقسيم أسئلة الاستبيان إلى أربع مجموعات:

- أسئلة عامة كالمسن والحالة الزوجية وعدد الأبناء والأخوات، وكذلك عن عمل وتعليم المستجيبين، وبإلى أفراد عائلاتهم (الأبناء ، والوالدين والأخوات)
 - أسئلة حول ختان المستجيبات وزوجات المستجيبين وبناتهم/ بناتهن وأخواتهم/ أخواتهن
 - أسئلة تتعلق بفرضية البحث حول مشاركة المستجيبين وأفراد عائلاتهم في المشروعات التنموية القائمة في القرية، وكذلك حول سفر المستجيبين وبإلى أفراد عائلاتهم.
 - أسئلة حول تقييم المستجيبين لإمكانية استمرار منع ختان الإناث في القرية، أو العودة لممارسته مرة أخرى، وتصوراتهم عن موقف الدين من ختان الإناث
- وقد استخدم نفس الاستبيان في القريتين مع إلغاء المجموعة الأخيرة من الأسئلة في القرية الضابطة (قرية البرشا). بالإضافة إلى ذلك تم إجراء عدد من المقابلات المعمقة مع بعض القيادات المجتمعية الثقافية، والقيادات الدينية، بالإضافة إلى عدد من الأطراف الأخرى مثل اللدايات، واللساء/ الفتيات غير المختلات، والآباء والأمهات الذين كانوا في طليعة من رفضوا ختان بناتهم.

المساحات العامة لقرية دير البرشا

دير البرشا قرية مصرية من قرى الصعيد، وتقع على الضفة الشرقية للنيل في أقصى الحدود الجنوبية لمحافظة المنيا. يحدها من الشمال قرية دير أبو حنس التي تبعد عنها مسافة 4 كيلومتر (قرية مبيحية) ومن الجنوب قرية نزلة البرشا (قرية مسلمة) وتبعد عنها مسافة 3 كيلومتر. بينما يحتضنها الجبل من الشرق والنيل من الغرب، لا تفصلها عنه سوى الحقول المترامية.

تتميز قرية دير البرشا عن القرية الضابطة (البرشا) بوجود مشروعات تنموية متعددة داخل القرية. فبينما لم نجد في قرية البرشا إلا بعض الجهود المحدودة لمحو الأمية، نجد في قرية دير البرشا طيفاً واسعاً من مشروعات التنمية التي تقوم بها الهيئة القبطية الإنجيلية من الناحية الأماسية، والتي تمتد عبر فترة تزيد عن خمسة عشر عاماً. ولا يتعلق الأمر فقط بحجم المشروعات التنموية، والمدى الزمني الطويل، بل يرتبط جوهرياً

بالتوجه السائد في العمل التنموي في دير البرشاء، أو بمعنى أدق بالتوجه للتنموي الذي تتبناه الهيئة القبطية الإنجيلية للخدمات الاجتماعية.

من أبرز سمات هذا التوجه

- ١- الاهتمام بتطوير إمكانيات المجتمعات المحلية، من خلال تنمية وتعزيز دور القيادات المجتمعية المحلية. والتركيز منذ البداية على تمكين المجتمع المحلي من خلق وتطوير أدواته وآلياته وخبراته الخاصة التي تعتبر شرطاً أساسياً من شروط استمرارية وتنامي العمل التنموي اعتماداً على الإمكانيات الذاتية للمجتمع.
- ٢- التعامل من خلال رؤية شاملة تنصدي لجميع مناحي الحياة في المجتمع المحلي، ومع مختلف القطاعات السكانية فيه. ومن جانب آخر تدمج بين أكثر من آلية للعمل كتقديم الخدمات التي يحتاجها المجتمع، توفير خدمات التوعية وتطوير المهارات التقنية والإدارية... الخ.
- ٣- مراعاة البعد النوعي، أي الاهتمام التصدي بتطوير دور النساء في العمل التنموي، خاصة في المجتمع الريفي حيث ما زالت المرأة أسيرة الدور المنزلي والإنجابي لها، وبسطة العادات والتقاليد أشد ما يكون.

وثيقة منع ختان الإناث

في عام ١٩٩١، وبعد حوالي عقد من التوعية ضد ختان الإناث تم كتابة وثيقة تعهد فيها حلاكو الصحة والدايات بعدم إجراء ختان الإناث لأي من بنات قرية دير البرشاء. وتم التوقيع على الوثيقة في اجتماع موسع حضره أعضاء لجنة المرأة ولجنة القرية ومن بينهم عدد من القيادات الدينية في البلد. وتمثل الوثيقة نقلة هامة في موقف أهل القرية؛ إذ أنها تمت بعد درجة من تبلور وتطور القيادات المجتمعية المحلية، خاصة في لجنة المرأة، وتؤكد مصداقيتها عند قطاعات واسعة من أهل دير البرشاء، بعد أن كان عند كبير من هذه القيادات المجتمعية قد توقفوا عن ختان بناتهم، ونجحوا في إقناع عدد من العائلات داخل القرية ليس فقط بالتوقف عن ختان بناتهم بل الأهم الإعلان عن ذلك. وقد ساهمت الوثيقة في إضفاء طابع ملبي على ختان الإناث، "أن من يقوم بهذا العمل منذ اليوم يكون معرضاً للسؤال أمام الله ولجنة البلدة وقانون الدولة".

و رغم أن الوثيقة ليس لها قوة إلزامية بالمقارنة مع القوانين مثلاً، إلا أن قوتها تنبع من أنها لم تأت من الخارج (من الدولة) بل كانت قراراً داخلياً اتخذته قيادات البلد، ولهذا فالموقف منها حتى بالنسبة لمن يمارسونها، أو على الأقل غير مقتنعين بها، مختلف كفيًا عن موقفهم لو كان هذا الإجراء قد جاء من خارجهم.

نتائج البحث

- يوضح استعراض نتائج المعجم المبدئي في القرينتين:
- أولاً: أن هناك تغيراً قليلاً في موقف قرية دير البرشا من ختان الإناث مقارنة بقرية البرشا، ومقارنة بنتائج الدراسات السابقة عن انتشار ختان الإناث في ريف الصعيد.
- نسبة ختان الإناث بين المستجيبين في قرية دير البرشا أقل منها في القرية الضابطة (البرشا). (٩٥,٨% & ٩٨,٢%). كما يزداد هذا الفارق عندما نقارن بين غير المختات من بنات المستجيبين في كلا القرينتين (٥٠% & ١٦%)، وبدرجة أقل بين ختان أخواتهم الإناث (٩,٧% & ٦,٧%).
 - من جانب آخر يرى القسم الأكبر ٧٠,٦% من المستجيبين والمستجيبات في قرية دير البرشا أن هذا التغير سيستمر في المستقبل.
 - تصل نسبة الفتيات غير المختات في قرية دير البرشا إلى ٥٠% ، بالمقارنة مع قرية البرشا (القرية الضابطة) التي تصل فيها نسبة البنات غير المختات إلى ١٦% فقط. وتتجاوز نسبة الفتيات غير المختات في قرية دير البرشا بمراحل نسبة الفتيات غير المختات في أى من المناطق الجغرافية في مصر بما في ذلك المناطق الحضرية وفقاً للمسح الديموغرافي والصحي لمصر ١٩٩٥. أى أننا بصدد ظاهرة تعكس تغيراً في موقف أهالي دير البرشا من ختان الإناث.
 - يرى ٧٠,٦% من المستجيبين والمستجيبات في قرية دير البرشا ، أن منع ختان الإناث سيستمر. ويميل القسم الأكبر منهم إلى أن جهود الهيئة القبطية الإنجيلية في القرية تلعب دوراً هاماً في ذلك.
 - أما من يعتقدون أن الوضع الحالي لن يستمر فهم نسبة محدودة ١٧,٤%. وهم يرجعون ذلك إلى قوة العادة ، واستمرارها في الخفاء.
 - يميل القسم الأكبر من المستجيبين في قرية دير البرشا (٦٨,٢% من النساء، ٦٣,٣% من الذكور) إلى أن ختان الإناث ليس من الدين، وهي نسبة تقترب من نسبة من قالوا بأن منع ختان الإناث سيستمر في القرية أما القسم الذي يرى أن ختان الإناث من الدين فلا يزيد عن ١٠,٥%.
 - ويؤكد على هذا التغير أن حوالي ثلث المستجيبين والمستجيبات (٣٢,٨%) أفادوا بأنهم ساعدوا على عدم ختان آخرين سواء من الأخوات أو الأقارب وفي أحيان أقل ممن الجيران.
 - ثانياً: أن ذلك الموقف وثيق الصلة بنمط العمل للتموى الموجود في دير البرشا، وبدور القيادات المجتمعية فيها خاصة القيادات الدينية، وكذلك بهجرة الرجال للعمل في الخارج. وفي تقديرنا أن عدداً من العوامل قد تضاعفت في الوصول لهذا الموقف وهي:
 - (أ) الجهود التنموية التي تمت في قرية دير البرشا تاريخياً، وبشكل خاص تلك الجهود التي تمت في العقدين الماضيين.
 - (ب) تأثير هجرة الرجال المؤقتة للعمل خارج البلاد.

ج) وأخيراً "تأثير العامل الديني، وبشكل أدق دور القيادات الدينية في التوعية ضد ختان الإناث.

على أنه من الواضح أن هذه العوامل تتباين من حيث التأثير النسبي لها على عوق هذا التغيير. من جانب آخر، فإن هذه العوامل تتفاعل مع بعضها البعض مما أدى إلى محصلة نهائية تتجاوز التراكم البسيط لتأثير كل منها.

تأثير السفر إلى خارج البلاد للعمل

أوضحت نتائج المسح الميداني في القريتين أن هناك فارقاً بين معدل سفر الرجال للعمل خارج البلاد في كل من القريتين. تمثل قرية دير البرشا نموذجاً خاصاً فيما يتعلق بسفر الرجال للعمل في الدول العربية، حيث لم يخل أي بيت في القرية تقريباً من مسافر أحد الذكور فيه مرة واحدة على الأقل للعمل خارج البلاد. الطابع الأساسي لسفر الرجال هو الهجرة المؤقتة من أجل الحصول على قدر من المال لتطوير وضعهم الاقتصادي، باستثناء فئة محدودة استمر سفرها لسنوات طويلة.

و توضع نتائج المقابلات المعمقة أن السفر إلى خارج البلاد للعمل كان له تأثير هام على وضع المرأة في قرية دير البرشا، حيث أن كثيراً من أسر قرية دير البرشا قد تعرضت في فترة ما إلى أن تدير أمورها النساء، بما يعنيه ذلك من تحمل قسم كبير من النساء مسئولية مزدوجة، الأولى هي المسئولية المعتادة عن إدارة شؤون البيت وتربية الأطفال، والثانية هي المسئولية عن اقتصاد الأسرة. كذلك فإن قسماً من هؤلاء النساء كن يقمن أيضاً بكل مسئوليات العمل الزراعي من حرق وبنج وبيع المحصول. لقد ساعد ذلك على تطور نظرة المجتمع في دير البرشا للنساء وبالتالي استعداده للثقة في قدرتهن على التصرف في المواقف الصعبة عموماً، وهو ما لا بد وأن ينعكس على المدى الطويل على الثقة في قدرة النساء على الحفاظ على شرف الأسرة، حتى وإن كن غير مختصات. كذلك أتاح سفر الرجال للزوجات الأكبر منا اتخاذ قرارات في مجالات أخرى مثل تعليم الأبناء، بل وحتى زواجهن، وبالتالي كان لهن هامش أكبر في اتخاذ القرار بعدم ختان بناتهن.

تأثير العامل الديني

لا يلعب الانتماء الديني بحد ذاته تأثيراً متميزاً على ممارسة ختان الإناث، وهو ما يتضح من انتشار ختان الإناث بنسب النسب تقريباً بين المسلمين والمسيحيين في مصر. وتؤكد المقارنة بين قريتي دير البرشا والبرشا (القرية الضابطة)، على نفس النتائج فرغم أنه لم يكن هناك غير مختصات بين بنات المستجيبات والمستجيبين المسلمين، إلا أن هناك فارقاً كبيراً بين نسبة غير المختصات من بنات المسيحيين في دير البرشا (٣٧%) وبين نسبة غير المختصات من بنات المسيحيين في البرشا (١٦%). مما يساعدنا على تحديد عامل الانتماء الديني نسبياً على الأقل. لكن يمكن للقيادات الدينية أن تلعب دوراً إيجابياً أو سلبياً من استمرار عادة ختان الإناث في مجتمع ما. وهذا هو ما حدث في قرية دير

البرشاء حيث لعبت القيادات الدينية في قرية دير البرشاء دوراً محورياً في الوصول للوضع الحالي الذي أصبح فيه من غير المقبول أن يقوم أحد بممارسة ختان الإناث داخل القرية. فقد أوضح التحليل الكيفي للاستمارات والمقابلات المعمقة، أن عدداً كبيراً من المستجيبين والمستجيبات قد تلقى معلوماته عن طريق الكنائس، وإن كل الكنائس قد أوضحت أن ختان الإناث ليس من المسيحية. ذلك في حد ذاته أمر هام يساعد على نزع أي قداصة دينية عن عادة ختان الإناث، وبالتالي يشجع جزئياً من يريد الخروج عليها.

من جانب آخر، فإن التزام بعض القادة الدينيين بعدم ختان بناتهم وإعلانهم عن ذلك، ساهم في خلق القدوة للمواطن العادي، لما لرجال الدين - خصوصاً في المناطق الريفية - من تأثير معنوي. كما أن توقيع رجال الدين على وثيقة القرية بوقف ممارسة ختان الإناث، والصياغة الدينية "أن من يقوم بهذا العمل منذ اليوم يكون معرضاً للموالات أمام الله ولجنة البلدة وقانون الدولة"، أضفى على الاتفاق طابع القداسة، وجعلها محملة بمضامين إيجابية من زاوية الثقافة المائدة. كما أن النقل الأدبي للقيادات الدينية أيضاً ساعد في التزام الدايات وحلاقو الصحة بعدم الختان، وعدم خضوعهم لضغوط الأهالي الذين يرحلون في ختان بناتهم.

وأخيراً فإن موقف أحد القيادات الدينية في القرية لعب دوراً خاصاً بإعلانه عن عدم ختان بناته، وهو ما أضفى بعداً إيجابياً، وشجع الآخرين سواء من القيادات المجتمعية أو من أهل القرية على الإعلان عن عدم ختان بناتهم.

تأثير العمل التنموي

أوضحت نتائج الاستبيان عدداً من الحقائق:

- اتساع حجم العمل التنموي في قرية دير البرشاء خاصة عندما تتم مقارنته بالقرية الضابطة (قرية البرشاء). وأن هناك جهوداً كبيرة في مجال محو الأمية بين أهالي قرية دير البرشاء وبشكل خاص بين الإناث في قرية دير البرشاء، فالتقسيم الأكبر من المشروعات التنموية يتركز في النشاط المتعلق بمحو الأمية، وفي هذا التهم تبدو نسبة المشاركة بين الإناث أعلى منها بين الذكور في جميع الفئات باستثناء الآباء والأمهات حيث نسبة مشاركة الذكور أعلى. وهو ما يعكس تزايد الاهتمام بتعليم النساء.
- نسبة مشاركة النساء في المشروعات التنموية بين كل الفئات (المستجيبين، والأزواج، والأبناء) أعلى من مشاركة الرجال في كل الفئات باستثناء الآباء والأمهات. ويزيد الفارق بين الجنسين في حالة الأبناء، مما يرجح تنامي مشاركة المرأة في العمل التنموي في القرية بما يعكس تطور في وضعية المرأة ليس مفصول الصلة عن اهتمام الهيئة القطبية الإنجيلية بتمكين المرأة عبر السنوات السابقة.
- هناك منحنى لتزايد المشاركة في العمل التنموي على مر الأجيال، فبينما متوسط نسبة المشاركة بين جيل الأمهات والآباء تتراوح ٦%، فإن نسبة المشاركة بين الجيل التالي، أي بين المستجيبين وترتفع إلى ٢٠,٧%. وفي الجيل الثالث، أي الأبناء، نجد أن النسبة تصل إلى ٢٠,٤%.

و هي نسبة من المرجح تزايدها بانضمام مزيد من الأبناء إلى الأنشطة للتنمية المتزايدة باستمرار في القرية.

• بمقارنة جيل الآباء والأمهات مع الأجيال التالية أي جيل المستجيبين والمستجيبات وجيل الأبناء يلاحظ تزايد عدد من يلعبون أدواراً قيادية في المشاريع التنموية. وهذا أمر هام وثيق الصلة بعمل الهيئة القبطية الإنجيلية في القرية حيث تعمل على خلق هيئات قيادية من أهل القرية التي يعملون فيها ، وتقلل من حجم تواجد ممثليها في القرية بعد تشكل هذه القيادات.

• أن نسبة غير المختلطة بين بنات المستجيبات والمستجيبين المشاركين في مشروعات تنموية (٤٨,٥% & ٦٠%) أعلى منها بين أولئك الذين لم يشاركوا في العمل التنموي (٢٨,٥% ، ٢٨,٣%).

و يتكرر نفس الأمر أيضاً فيما يتعلق بختان الأخوات، هناك ارتباط إيجابي بـ مشاركة آباء وأمهات المستجيبين والمستجيبات وبين عدم ختان أخواتهن؛ فنسبة البنات غير المختلطات بين أخوات المستجيبات والمستجيبين الذين ارتبط آبائهم وأمهاتهم بالمشروعات التنموية (١٥,٤% & ٩%) أعلى منها بين أولئك الذين لم يشارك آبائهم وأمهاتهم بالعمل التنموي (٧% & ٧,٨%).

أي أن هناك ارتباطاً إيجابياً بين المشاركة في المشاريع التنموية وبين الاتجاه للتخلي عن عادة ختان الإناث، وأن هذا الارتباط يتصاعد بين الأجيال الأحدث سناً. وهو ارتباط ذو دلالة إحصائية عالية (أقل من ٠,٠٥ وفقاً لمقياس Likelihood Ratio).

و أخيراً ...

هل ستشهد تجربة قرية دير البرشا؟

من مجمل النتائج السابقة يمكن القول أن الاتجاه العام في قرية دير البرشا هو موقف واضح يرفض ختان الإناث، وينعكس في سلوك فعلى لأهل القرية ممن ختان بناتهم ، يتضح في:

١ - تزايد نسبة الفتيات غير المختنات في القرية بالمقارنة بالنسب العامة لختان الإناث في القرية المجاورة لها أو في الريف المصرى عموماً.

٢ - ارتفاع نسبة من يؤيدون ختان الإناث ويرون أن منعه في القرية سيستمر .

٣ - تزايد عدد من يملكون عن ختان بناتهم من أهل القرية، وخاصة القيادات المجتمعية والدينية التي تحظى بتقدير واحترام أهل القرية، وهو ما يضفي طابعاً إيجابياً على الامتناع عن ممارسة ختان الإناث.

٤ - إضفاء طابع سلبي على ختان من خلال توقيع وثيقة القرية، واضطرار أولئك الذين ما زالوا يصرون على إجراء الختان لبناتهم إلى عمل ذلك في الخفاء.

وفي ظل استمرار العمل التكموي، وتناميه الذي وضحته زيارات الفريق البحثي بعد عام من إجراء الممنح الميداني، وفي ظل ما يؤدي إليه زواج الفتيات غير المختنات من تهديد لمخاوف أهل القرية من عدم زواج بناتهم إن لم يختنوا، وفي ظل تفانى ومثابرة وتسامك مواقف القيادات المجتمعية وخاصة الدينية في قرية دير البرشا ، فإنه من المرجح بشدة أن تستمر هذه التجربة الرائدة المتميزة، وأن تتسع دوائرها لتؤثر على القرى المجاورة، إن لم نقل على كافة القرى المصرية، وهو ما نأمل أن يكون هذا البحث مساهمة متواضعة في الوصول إليه من خلال تعميم تجربة دير البرشا.

الفصل الأول

مقدمة حول ختان الإناث

مقدمة

فى التسعينات خرجت قضية ختان الإناث فى مصر من أسوار التحريم المفروضة عليها كجزء من موقف المجتمع عموماً من مناقشة القضايا الجنسية. وقد ساعد على ذلك عدد من الأسباب من أهمها سلسلة المؤتمرات التى نظمتها الأمم المتحدة فى التسعينات والتى احتلت فيها قضية حقوق المرأة، خاصة الحقوق الإنجابية والجنسية للمرأة موقعاً متميزاً. وثانياً تطور المجتمع المدني فى مصر فى العقدين الأخيرين، والتنامي فى حركة المنظمات غير الحكومية كما وكيفا، والتلاحم والتواصل والتعاون الذى حدث بين مختلف هذه المنظمات إبان التحضير للمؤتمر الدولى للسكان والتنمية ١٩٩٤، خاصة بين المنظمات للتنمية التقليدية ذات التاريخ الطويل فى العلاقة بالمجتمعات المحلية، وبين الحركة الصاعدة للمنظمات النشوية ومنظمات حقوق الإنسان.

وفيما يتعلق بقضية ختان الإناث على وجه الخصوص، فإن تشكيل قوة العمل المعنية بمناهضة ختان الإناث فى ١٩٩٤، شكل نقلة كبرى فى عمل المنظمات غير الحكومية للقضاء على عادة ختان الإناث، وخاصة فيما يتعلق بالموقف والتوجه الذى تبنته قوة العمل، والذى طرح لأول مرة بقوة ووضوح الأبعاد النوعية والحقوق الإنسانية فى هذه القضية. ولقد أدى ذلك التوجه الواضح فى التعامل مع قضية ختان الإناث من منظور حقوق المرأة إلى استقطاب شديد بين عدد من القوى الفاعلة فى المجتمع المصرى، وعلى رأسها بعض جماعات الإسلام السياسى، وحركة حقوق الإنسان والحركة النسائية، مما أدى لإكساب قضية ختان الإناث فى مصر أبعاداً رمزية وسياسية غير مسبوقة. وأصبحت قضية رأى عام تناقش على كافة المستويات، وخاصة فى الإعلام المقروء والمرئى.

وقد حاول البعض - أثناء السنوات الأخيرة - أن يشكك فى أسباب تصاعد النقاش حول ختان الإناث واستمراره لفترات طويلة، وأن يوحي بأن الاهتمام بهذه القضية هو اهتمام مختلف ومقتل، وجديد على المجتمع المصرى، وأنه لم ينشأ إلا بسبب اهتمام الغرب، والمنظمات المهتمة بحقوق المرأة "التابعة للغرب" بهذه القضية.

هذه الدعاوى غير صحيحة، فمنذ منتصف هذا القرن، نوقشت قضية ختان الإناث مراراً من خلال المجالات العامة أو الطبية غير المتخصصة بل والأبحاث العلمية حول الموضوع^١. وقد ضمت تلك المناقشات أطرافاً مختلفة منهم بعض القيادات النسائية والدينية والأطباء وعلماء الاجتماع.

لكن للأسف أن أى من تلك الموجات من الاهتمام لم تستمر سوى لفترات محدودة. تخفت بعدها، لتعود وتبدأ فى إثارة الموضوع مرة أخرى. وللأسف أيضاً اقتصر النقاش فى غالبية الأحوال على مناقشة المشاكل الصحية الناجمة عن ختان الإناث، أو البعد الدينى (الإسلامى). وهكذا كانت كل دورة تبدو بمثابة معالجة بين وجهات النظر المختلفة، دون أى مساحة من التلاقي، تنتهى كما بذلت، وتعود لتبدأ كما فى الجولة السابقة: نفس الحجج، نفس الدفاعات، ونفس حوار الطرشان.

ما هو ختان الإناث؟

ختان الإناث أو بتعبير أدق التشويه الجنسي للإناث هو أحد الطقوس التي تمارس في عدد من بلدان العالم وإن تركزت بشكل خاص بين الدول الأفريقية، إذ يقدر عدد الفتيات التي يخضعن لهذه الممارسة سنوياً في أفريقيا بأكثر من مليوني فتاة. وفي مصر يسمى ختان الإناث بالطهارة بما يوحي به ذلك التعبير من مضامين أخلاقية، فالفتاة المختنة هي فتاة طاهرة نقية، لأن ختان الإناث - كما هو شائع خطأ - يقلل من الرغبة الجنسية للفتاة وبالتالي يضمن المجتمع عدم انزلاقها إلى الممارسات الجنسية، ويحافظ على عزيتها قبل الزواج، كما يضمن عدم انزلاقها أيضاً إلى ممارسات جنسية خارج إطار الرابطة الزوجية؛ وبالتالي هو بمثابة شهادة ضمان لزوج المستقبل وفي الأدبيات الإسلامية يستخدم تعبير الخفاض لتمييز ختان الإناث عن ختان الذكور، باعتبار أن ما يحدث هو خفض ارتفاع البظر.

وفي هذا البحث، سنستخدم تعبير ختان الإناث، رغم عدم دقته، لأنه التعبير الأكثر شيوعاً في الأدبيات الحالية، وفي النقاش الدائر في المجتمع المصري، وبداً بحل محل تعبير "طهارة". وهي خطوة متقدمة في علاقتها بمصاحبة الموضوع، لأن توحيد المصطلح - مع إعادة تحديد مضمونه من منظور يراعي البعد النوعي والحقوق إنساني - يساعد على نزع المضامين الإيجابية التي يحملها تعبير "الطهارة"، وعلى نفي المضامين الدينية التي يحاول البعض إضلالها على ختان الإناث باستخدام تعبيرات مثل "ختان المنة".

أنواع ختان الإناث:

تتباين أشكال التشويه الجنسي للإناث بدرجة كبيرة وفقاً للتقاليد المختلفة. وعبر العقدين الماضيين، ومع اهتمام منظمة الصحة العالمية بقضية التشويه الجنسي للإناث، دارت نقاشات متعددة حول تصنيفه وظهر أكثر من تصنيف. على أنه يمكن لأغراض هذا البحث العمل بتصنيف منظمة الصحة العالمية، والتي تصنف فيها الممارسات المختلفة التي تندرج تحت التشويه الجنسي للإناث إلى أربعة أنواع رئيسية:

1. استئصال جزئي أو كلي للبظر.
2. استئصال جزئي أو كلي للبظر والشفيرين الصغيرين.
3. استئصال البظر والشفيرين الصغيرين بالإضافة إلى أجزاء من الشفيرين الكبيرين.
4. أما النوع الرابع فتندرج تحته كافة الأشكال الأخرى للتشويه الجنسي للإناث والتي توجد بين مجتمعات محدودة الانتشار.

عادة لا يحتاج النوعين الأولين إلى خياطة، لكن في النوع الثالث تتم خياطة كل المنطقة مع إبقاء فتحة صغيرة لنزول البول ودم الحيض. ويسمى هذا النوع من ختان

الإثث اللريق أو التميم، ويعرف أيضا خطأ باسم "ختان الفرحوني".^١ وفي السنوات الأخيرة شاع في الكتابات المختلفة حول ختان الإثث في البلدان العربية والإسلامية استخدام تعبير "ختان السنة"^٢ لوصف النوع الأول. وهو أيضا استخدام خاطئ يوحى بوجود أساس ديني لختان الإثث في الإسلام. يوحى استخدام تعبير الختان أو الطهارة لما جرى للإثث والذكور على السواء بتسليط ما بين العمليتين؛ لكن الحقيقة أن هناك تباينا واسعا بين العمليتين سواء من المنظور التشريحي أو من المنظور الاجتماعي. فبينما يقتصر ختان الذكور على إزالة الغلفة (أو الغطاء الجلدي الرقيق) عن رأس القضيب عند الذكر فإن ختان الإثث يشمل - حتى في أخف درجاته - اقتطاع أجزاء من الأعضاء التناسلية تتباين في الأنواع المختلفة للختان. من جانب آخر، يمثل ختان الذكور وفقا للمفاهيم الشائعة تأكيداً للقدرة الجنسية للرجل، بينما يهدف ختان الإثث إلى تثبيت الرغبات والقدرة الجنسية للمرأة. وبينما يتسم ختان الذكور عادة في مرحلة مبكرة من عمر الطفل، غالبا في الأيام الأولى لولادته، فإن ختان الإثث يتم عادة قبل سن البلوغ وفي وقت يمكن فيه توجيهاً بالدور الاجتماعي المنتظر منهن كنساء.^٣

ختان الإثث وطقوس المرور

تتميز الطقوس بأن لها أغراضا محددة، حمائية أو تطهيرية، وتُمارس لتفي بحاجات اجتماعية. وتعرف معظم المجتمعات أشكالاً متعددة من الطقوس تمارس لأسباب مختلفة.. ويرتبط بعضها بمراحل صرية حاسمة في حياة الفرد مثل البلوغ، الحمل، الولادة، الزواج، الوفاة^٤... الخ. وختان الإثث أحد هذه الطقوس التي تعرف بطقوس المرور، فهو يرتبط في معظم الأحوال بمرور الفتاة من مرحلة الطفولة إلى مرحلة البلوغ وعادة ما يتم قبل بلوغ الفتاة في سن ٧-١٢، وإن كان العمر يختلف من بلد لآخر. من جانب آخر، فإن ختان الإثث هو أحد الممارسات المتعددة للتحكم في البعد الجنسي من حياة المرأة، وفي جسدها تحديدًا بما يتوافق ونظرة المجتمع الأبوي لها ولحقوقها الانجابية والجنسية. ولا تخلو معظم الثقافات في العالم من مثل هذه الطقوس الاجتماعية، التي يبرز عدد من علماء الاجتماع والأنثروبولوجي البعد القمعي لها من خلال إعادة تشكيل جسد الفرد (المرأة)، بما يتلاءم مع القيم المجتمعية السائدة. فالجسد هنا يعامل كرمز يمثل المعتقدات الاجتماعية، وتصبح الممارسات المرتبطة به جزءاً من الهوية الثقافية.

ويشير جيرى مكاي^٥ إلى أن الطقوس مثل ربط الأقدام عند الصينيين أو التشويه الجنسي للإثث هي طقوس معادية للمرأة، وهي جزء من ممارسات المجتمع الأبوي السائدة من أجل تحقيق "الطهارة"، تمطيها للتقاليد كداسة ما، ولها قدرة على الانتشار إذ أنها تستجيب لكل التصورات الأبوية عن سيادة الرجل^٦. وهي غالبا ما تنطلق من الخوف

^١ أ.د. عزيز خطاب Human Sexuality - كتاب لذي يدرس لطلبة السنوات النهائية بكلية طب عين شمس حتى الآن.

من القدرات الجنسية للنساء والاحتياج بالتالى للسيطرة على أجساد النساء وإخضاعها وأحياناً إعادة تشكيلها بما يستجيب للأعراف والقيم المجتمعية الأبوية. وتتباين صور هذه الممارسات من تسمين الفتيات فى بعض البلدان الإفريقية الى ربط الأقدام عند الصينيين، إلى وضع الحلقات المعدنية حول أعناق الفتيات فى تايلاند إلى الأساط المتعددة لختان الإناث.

فى غالبية المجتمعات التى تنتشر فيها ممارسة ختان الإناث، عادة ما يذكر الناس أسباباً متعددة لممارسته مثل: للتقاليد "سلو بالفا"، والنظافة وللعفة ... الخ. وتحليل هذه الأسباب يمكن تلخيصها فى:

أولاً: حماية الفتاة بعد البلوغ من انقلاط قدرتها الجنسية الكامنة أثناء الطفولة، وبالتالي حماية شرف عائلتها قبل الزواج وشرف زوجها فيما بعد.

ثانياً: زيادة فرص الزواج أمام الفتيات باعتبار أن ختان الإناث هو أحد الشروط المتصورة فى الزوجة، ذلك أنه يعكس التزام هذه الزوجة بالمواعيف المطلوبة من المجتمع، وهى العفة قبل وبعد الزواج، فهذا هو الضمان الأمسى لحماية الأسرة وللتأكد من ثبوت نسل الأبناء الى أجيالهم. وهى قيم ذات أهمية عالية فى المجتمع المصرى عموماً، وفى الريف خصوصاً.

ثالثاً: رغبة النساء وخاصة صغيرات السن منهن فى الانتماء إلى المجتمع الذى تعيش فيه والذي يمثل لها مصدراً لتلبية احتياجاتها المادية والنفسية. فالعائلة فى إطار الثقافة العربية المعاصرة، ما زالت هى المصدر الأمسى لتلبية احتياجات الفرد، خاصة النساء اللاتى يمانين من وضعية دونية، وتبعية اقتصادية شبه تامة للذكور فى الأسرة، وبالتالى يمثل الزواج والإنجاب لهن أساساً لتأمين وضعهم الاقتصادى فى المستقبل. ومن هنا أيضاً يمثل ختان الإناث وغيره من الممارسات^١ التى تؤكد على عفاف المرأة ضماناً للزواج. ورغم أن الثقافة العربية لا تعرف ممارسة ختان الإناث، حيث لا يوجد فى غالبية الدول العربية، باستثناء مصر والسودان، وبعض المجموعات السكانية فى فلسطين أو اليمن؛ إلا أن وضعية المرأة فى المجتمعات العربية عموماً تعاني من نظرة دونية لها، ومازالت النساء العربيات يمانين من التقاليد والقوانين التى تسلبهن حقوق المواطنة المتساوية مع الرجال، ومن الأوضاع الاقتصادية المتردية التى تركز تبعية النساء، ومن ترسخ الصور النمطية عن عجز النساء بما فى ذلك عزهن عن حماية أنفسهن، وحماية "شرف" العائلة. ولهذا أيضاً يأخذ المجتمع والرجال على عاتقهم حماية النساء، بما يعنيه ذلك من إعادة تشكيل أجسادهن، وجدائهن مع ما يتفق والقيم المحافظة التى عادت للاندماش مرة أخرى.

ساعد على صعود مثل هذه الرؤى المحافظة فى العقدين الأخيرين، أزمة البحث عن الهوية التى تعاني منها عدد من المجتمعات العربية، والتى تنكزرها الرغبة فى الاستفادة من منجزات الحضارة الغربية، وفى نفس الوقت الرغبة فى تأكيد الذات المستقلة أمام الآخر الغربى المنقوق، ليس فقط ثقافياً، بل سياسياً وعسكرياً. أحد مظاهر هذه الأزمة الارتداد إلى النزعة القومية المتطرفة، والتى تحتفل احتفالاً "مبالغاً" فيه بالتقاليد التقليدية والمؤسسات الموروثة سواء على الصعيد الاجتماعى أو السياسى، النزوع إلى استحضار وتبنى ممارسات وقيم ومفاهيم عفا عليها الزمن لتأكيد الهوية المستقلة والاختلاف عن "الغرب"^٢. ويشكل هذا الوضع تربة مناسبة ليس فقط لاستمرار العادات الاجتماعية

القائمة للنساء مثل ختان الإناث، بل وأحياناً لانتشار تأثيرها إلى مواقع جديدة أو قديمة تخلصت منها في لحظات تاريخية سابقة. فعلى سبيل المثال كشف بحث حديث تزايد تأييد ختان الإناث بين الأطباء في السنوات الأخيرة في مصر*.

لقد فتحت الهجرة المؤقتة للعمالة المصرية إلى الدول العربية -بحثاً عن العمل مجالاً كبيراً- لاحتكاك المصريين القادمين من المدينة أو الريف بمنتجات الثقافة الغربية التي يعودون حاملين بها إلى مناهم وقراهم. كما أن العوائد المالية لمنفرهم أتاححت لهم أيضاً فرصاً أفضل لتعليم أبنائهم وبناتهم. لكنهم من جانب آخر، عادوا أيضاً حاملين بقيم المجتمعات العربية المحافظة التي كانوا يعملون فيها، لا سيما فيما يتعلق بالنظرة للمرأة، وبالتيارات الدينية السلفية والمحافظة التي تركز القيود على المرأة. كما أن هؤلاء المهاجرين يعودون، ليمشوا في قراهم - من الناحية الأسلمية - نفس الأنماط الموروثة من العلاقات الاجتماعية وخاصة فيما يتعلق بالعلاقة بين المرأة والرجل. وبالتالي فإن التحديث الذي حدث لتقلبة المعاش لم يتواكب معه قدر مناسب من مراجعة أو تحديث للبيئة القيمية فيما يتعلق بالمرأة. ويصدق ذلك بشكل خاص على من علوا في بلدان الخليج.

ختان الإناث والدين

لم يرد بأي من للكتب المساوية (التوراة والإنجيل والقرآن) نصوص خاصة تحض على ختان الإناث.

ولكن الواقع الفعلي أن ممارسة ختان الإناث تنتشر بين المسلمين والمسيحيين على السواء في معظم المجتمعات التي توجد فيها هذه العادة. أما بالنسبة لليهود فإن الطائفة الوحيدة المعروفة عنها ممارسة ختان الإناث هي طائفة الفلاشا الأثيوبية التي يعيش معظمها حالياً في إسرائيل.

وتتفاعل التعاليم الدينية بوصفها عنصراً هاماً في الثقافات المختلفة مع باقي مكونات تلك الثقافات لتنتج تمايزات في فهم الدين لدى كل شعب من الشعوب، بل لدى الطوائف والمجموعات المختلفة لدى نفس الشعب في لحظة تاريخية معينة. على سبيل المثال فإن معظم المجتمعات التي تدين بالإسلام سواء في المنطقة العربية أو آسيا لا تعرف ختان الإناث، وتستنكر أن يكون ذلك من الدين الإسلامي، كما أن معظم المجتمعات التي تدين بالمسيحية تستنكر أيضاً أن يكون له علاقة بالمسيحية. ويمكن القول أن التصورات الدينية في فترات تاريخية سياسية معينة، هي التي أضلعت بعداً دينياً على ختان الإناث، الذي سبق وجوده في كثير من المجتمعات ظهور الأديان. وتلعب المؤسسات الدينية الرسمية والقيادات الدينية كأفراد، نظراً لمكانتها الأدبية لدى الشعب، دوراً هاماً في تأييد أو رفض ختان الإناث. وترتبط هذه المواقف ليس فقط بالتعاليم الدينية، بل قد تكون لها في بعض الفترات أبعاد سياسية، تتجاوز للتعاليم الدينية. فقد شجعت بعض الكنائس الأفريقية العودة إلى ختان الإناث، في مواجهة لهجمات التي شنّها المبشرون الغربيون على الثقافة الأفريقية، بوصفه تقليداً هاماً يربط الأفارقة بأمجادهم القديمة، بل إن الكنيسة

الأرثوذكسية الأثيوبية تعتبر المرأة غير طاهرة إذا لم تختن، ويرفض بعض القساوسة السماح لغير المختلات بدخول كنائسهم.

وتقدير د. ناهد طوبيا^{٢٢} إلى أن الكنيستين الرئيسيتين في أفريقيا تاريخياً، الكنيسة الكاثوليكية الرومانية، والكنيسة الإنجيلية البروتستانتية كان لهما موقفان متباينان. اتخذت الكنيسة البروتستانتية موقفاً إيجابياً^{٢٣} أدانت فيه ختان الإناث باعتباره أمراً ضاراً. ورفضت الكنيسة الكاثوليكية الرومانية ختان الإناث رسمياً، إلا أن الكهنة كانوا أحياناً ما يتفاوضون عنه كوسيلة للحفاظ على العفة الجنسية للنساء. أما الكنيسة الأرثوذكسية أو القبطية والتي توجد طوائف مختلفة منها في مصر وأثيوبيا والسودان، فقد التزمت الصمت إزاء تشويه الأعضاء الجنسية للإناث^{٢٤}.

و لكن في مصر اتخذت بعض الطوائف المسيحية مواقف معلنة من ختان الإناث مثل الطائفة الإنجيلية التي كان يرأسها القس صمويل حبيب، والتي ناهضت ختان الإناث مبكراً منذ الستينيات من هذا القرن، ومثل أسقفية الخدمات بالكنيسة الأرثوذكسية، والتي أصدرت كتاباً^{٢٥} عن رأى الدين المسيحي^{٢٦} في ختان الإناث، كما كان كثير من القسوس كأفراد يشجعون جهود مناهضة ختان الإناث كما في حالة قرية دير البرشا موضوع هذه الدراسة. أيضاً تضمنت برامج عدد من الجمعيات المسيحية التنموية العاملة في مصر، للتوعية بأضرار ختان الإناث. (جمعية للصعيد، الهيئة القبطية الإنجيلية للخدمات الاجتماعية وكاريطنس- مصر).

أما المواقف المعلنة للأقسام المختلفة من المؤسسة الدينية الإسلامية في مصر من ختان الإناث، فقد اتسمت بالتضارب والتناقض، وكما أشرنا من قبل، ساهم الاستقطاب السياسي أثناء مؤتمر السكان ١٩٩٤ على تعميق الخلافات بين القيادات الإسلامية فيما يتعلق برواهم لموقف الإسلام من ختان الإناث. فبينما أعلن المفتي وقتها (الشيخ طنطاوي) أن ختان الإناث ليس واجباً إسلامياً، منوهاً بضعف الأحاديث التي تروى عن الرسول، فقد دعا شيخ الأزهر في ذلك الوقت، الشيخ جاد الحق إلى ممارسة ختان الإناث باعتباره من شعائر الإسلام، في إطار موقف الاتجاهات الإسلامية من وثيقة مؤتمر السكان والتنمية ١٩٩٤، رغم أن الشيخ شلتوت^{٢٧} شيخ الأزهر في الخمسينات كان قد أعلن أن ختان الإناث ليس من الدين الإسلامي.

انتشار ختان الإناث في مصر

ختان الإناث من الممارسات القديمة المنتشرة في مصر لنتشار^{٢٨} واسعاً. ولا يعرف أحد متى دخل ختان الإناث إلى مصر على وجه التحديد، لكن من المؤكد أنه دخلها قبل المسيحية والإسلام. وتشير بعض الكتابات إلى أن ختان الإناث عادة فرعونية، لكن ذلك لم يثبت على وجه اليقين خاصة وأنه بينما تحمل الرسوم الفرعونية ما يشير إلى ممارسة ختان الذكور بين قدماء المصريين، فإنه لا توجد أي رسوم تشير إلى ختان الإناث. على أي حال فإنه من الثابت أيضاً^{٢٩} أن ختان الإناث يمارس في مصر باعتباره عادة وتقليداً وليس أمراً دينياً، ذلك أن ممارسته تنتشر بين المسلمين والأقباط على حد سواء. وقد أشارت بعض الأبحاث أن بعض المجتمعات المحلية التي يشكل المسيحيون معظم أو كل

سكانها، مثل مجتمع الزيليين في المقطم، كانت عادة ختان الإناث منتشرة فيها بنسبة ١٠٠%^{xv}.

و تشير أحدث الدراسات، المسح الديموغرافي والصحي ١٩٩٥، إلى أن ٩٧% من النساء المصريات بين ١٥ - ٤٩ سنة، قد تعرضن للختان. كما تشير نفس النتائج إلى أن ٨٢% من هؤلاء السيدات يودن استمرار هذه العادة، ويؤين ختان بناتهن في المستقبل. ومع أن ختان الإناث في مصر لا يرتبط بطقوس أخرى لإعداد الفتاة للحياة الزوجية مثلما يحدث في بعض الدول الأفريقية، إلا أنه يرتبط بمرحلة البلوغ، فيتم عادة ما بين الثامنة والثالثة عشرة من العمر، ولذلك كثيرا ما يربط العامة بينه وبين نمو الفتاة "فوران البنت"، باعتباره سببا في حدوث التغيرات الفسيولوجية التي تحدث للفتاة في مرحلة المراهقة. ومن المعروف أن نمط ختان الإناث الشائع في مصر سواء بين المسيحيين أو المسلمين هو النمط الثاني الذي يتمثل في استئصال جزئي للظفر والشفرين الصغيرين، وأن التقيم أو الريق Infibulation لا يوجد إلا بشكل محدود في أقصى جنوب الوادي (أسوان ومنطقة النوبة)، وعلى الرغم من ذلك، فإن للتصور الشائع يربط بين ختان الإناث وبين عفة النساء.

و إذا كانت نتائج المسح الديموغرافي قد صدمت الكثيرين بما كشفت عنه من مدى انتشار ختان الإناث في مصر، فإنها على الجانب الآخر كشفت عدم صحة التقديرات المنشورة رسميا عن انتشار ختان الإناث في مصر في فترة الثمانينات وبداية التسعينات والتي كانت تشير إلى انخفاض نسبة انتشار هذه الممارسة إلى ٥٠%^{xvi}. والحق أنه من الصعب التوصل إلى أبحاث (منشورة أو غير منشورة) تؤكد صحة هذه التقديرات، ومن المرجح أن تكون قد بنيت على أساس للتصور الشائع عن أن الدولة في مصر قد منعت ختان الإناث منذ نهاية الخمسينات. وهو ما ممنوع إليه تفصيلا فيما بعد.

و إذا اتخذنا من نتائج الأبحاث التي جرت في الستينات والسبعينات مؤشرا "قاصدا" على مدى انتشار تلك العادة، فإن نتائج المسح الديموغرافي والصحي ١٩٩٥، توضح أن الجهود التي تمت من أجل القضاء على هذه العادة قد باءت بالفشل، أو بطريقة أكثر نقاولا لم تلجح، خاصة مع تطور مستويات التعليم والحضرة في مصر في تلك الفترة. بالطبع مع مراعاة أن الأبحاث الأولى كانت كلها على نطاق محدود سواء في العيادات الخارجية للمستشفيات الجامعية، أو في مجتمعات سكانية محدودة، وأن المسح الديموغرافي والصحي ١٩٩٥ هو أول دراسة تتم على المستوى الوطني من خلال عينة ممثلة شملت حوالي خمسة عشر ألفا من النساء المصريات بين ١٤ - ٤٩ عاما، من كل المحافظات المصرية.

ختان الإناث وحقوق الإنسان

يلت النظر أن المنظمات المعنية بحقوق الإنسان كانت أول من أثار قضية ختان الإناث على المستوى الدولي. فقد أثارت لجنة الأمم المتحدة لحقوق الإنسان موضوع "الممارسات التقليدية الضارة بصحة المرأة" لأول مرة عام ١٩٥٢، أي قبل عقدين من اعتماد منظمة الصحة العالمية بالموضوع. وقد امتنعت المنظمات الدولية عن اتخاذ

مواقف إدانة صريحة لختان الإثاث بسبب الخضوع لأطروحة "الخصوصية الثقافية". أما
المقد الماضي فقد شهد تغيراً حاسماً في هذا الصدد. فقد تواترت في التسعينات موقف
حازمة ترفض استخدام مقولة الخصوصية الثقافية لتبرير انتهاك حقوق المرأة والطفلة
الأثني. وبرز ذلك في مواقف منظمة الصحة وصندوق الأمم المتحدة للطفولة
(اليونيسيف)، والمؤتمر العالمي لحقوق الإنسان في فيينا ١٩٩٣، والمؤتمر العالمي للمكان
والتممية في القاهرة ١٩٩٤، والمؤتمر العالمي الرابع للمرأة في بيجين ١٩٩٥.

ولعل من أهم التطورات التي حدثت بالنسبة لقضية ختان الإثاث في مصر مؤخراً -
بعد مؤتمر المكان - هو انخراط المنظمات النسوية ومنظمات حقوق الإنسان في صفوف
القوى المناهضة لختان الإثاث والتي كانت تكاد تقتصر على المنظمات غير الحكومية
الانتموية خاصة تلك التي تعمل في مجال التنمية الصحية. فقد حملت المنظمات النسوية
ومنظمات حقوق الإنسان معها مفهوم حقوق المرأة كإنسان خاصة الحقوق الإنجابية،
وربطت بين ختان الإثاث والوضعية المتكئية للمرأة داخل الأسرة والمجتمع خاصة مع
تصاعد الاتجاهات المحافظة. وقد أدى ذلك إلى التعامل مع ختان الإثاث ليس فقط من
زاوية المخاطر والمشاكل الصحية التي يؤدي إليها، بل التعامل معه أساساً من زاوية
كونه انتهاكاً فظاً لحق الطفلة الأثني والمرأة في السلامة الجسدية ولحقها في الصحة
بالمعنى الشامل جسدياً ونفسياً، ولحقها في اتخاذ القرارات المتعلقة بصحتها الإنجابية
والجنسية، ولحقها الإنساني في أن تعيش حياة خالية من العنف الجسدي والنفسى.

تبرز أهمية هذا المنظور الحقوق-إنساني في ظل تزايد الاتجاه السائد لتطبيب ختان
الإثاث، والذي يدعو إليه البعض لتلقى المشاكل الصحية اللازمة عنه. فختان الإثاث
انتهاك لحقوق المرأة والطفلة حتى لو لم تنجم عنه مشاكل طبية، سواء تم في المستشفى
بيد الأطباء، أو في المنازل بيد الدليات أو حلاكي الصعة. وختان الإثاث جريمة علف ضد
المرأة والطفلة لا يخفف منها أن تتم تحت التخدير، ولا يقلل من بشاعتها أن تتم بطريقة
معقمة!

لم يتم الأمر ببساطة، وإنما عبر استقطاب حاد حتى دخل القوى المناهضة لختان
الإثاث والتي كان بعضها ينادى بالانتقال التدريجي من خلال إجراء ختان الإثاث داخل
المستشفيات وبيد الأطباء للتغلب على المشاكل الصحية التي تنجم عنه من نزيف
والتهابات... إلى آخر المبررات التي أدت في العقود الماضية إلى تطبيب ختان الإثاث،
كما توضع نتائج المسح الديموغرافي المشار إليها سابقاً. ولنتهى الأمر بالتصاير منظور
حقوق الإنسان ورفض كافة أشكال ختان الإثاث وإدانة كافة من يمارسونه من داخل
المهنة الطبية أو من خارجها. وقد أدى الموقف الحازم للمنظمات غير الحكومية تحت
قيادة قوة العمل المعنية بختان الإثاث إلى تغير في مواقف عدد من القوى ومن بينها
الموقف الرسمي للدولة.

الدولة وختان الإناث

لم تتخذ مؤسسات الدولة في مصر وعلى رأسها المؤسسة الصحية موقفاً رسمياً صليماً من ختان الإناث إلا مؤخراً، من خلال قرار وزير الصحة الحالي د. إسماعيل سلام (يونيو ١٩٩٦)، الذي حظر على الأطباء إجراء ختان الإناث سواء في المستشفيات العامة أو العيادات الخاصة. وعلى عكس ما هو شائع - سواء في مصر أو على المستوى العالمي - فإن الحكومة المصرية لم تصدر قانوناً أو قراراً وزارياً يحرم ختان الإناث في نهاية الخمسينات. فالقرار الوزاري الذي صدر ١٩٥٩ منع ممارسة ختان الإناث على غير الأطباء، وحظر إجرائه بيد الأطباء في مستشفيات ووحدات وزارة الصحة فقط، أي أنه لم يمنعهم من ممارسته في العيادات الخاصة! وكانت النتيجة الطبيعية هي ما أوضحته نتائج المسح الديموغرافي والصحي من ترديد تطبيب ختان الإناث، أو إجرائه بيد الأطباء بنسبة أكبر بين الأجيال الأصغر عمراً من النماء.

تتعب السياسات العامة للدولة دوراً هاماً في صياغة الاتجاهات والسلوكيات الصحية للسكان فيها، سواء بشكل مباشر من خلال السياسات التي تمنها، أو بشكل غير مباشر من خلال تأثير سياساتها على اتجاهات ومواقف القوى الاجتماعية المختلفة من القضايا المتعلقة بالصحة كالمؤسسات الأكاديمية، والإعلامية والدينية ومؤسسات المجتمع المدني ومنها المنظمات غير الحكومية. وفي مصر مثلاً، ساعدت الدولة لمفهوم وسياسات تنظيم الأسرة دوراً كبيراً في زيادة نسبة استخدام موانع الحمل المختلفة، وتقليل معدلات الخصوبة ومعدلات المواليد.

ومن المفيد في سياق هذا البحث المقارنة بين الدولة من قضيتي تنظيم الأسرة وختان الإناث. اتحازت الدولة بوضوح إلى جانب تنظيم الأسرة، سواء على مستوى الإنفاق الحكومي حيث حظيت خدمات رعاية الأمومة والطفولة بقسم هام من المخصصات الحكومية، أو على المستوى المؤسسي حيث أنشأت مجلس السكان الذي تحول فيما بعد إلى وزارة مستقلة، ولعب الإعلام دوراً كبيراً في تشجيع هذه السياسة. على الجانب الآخر لم يلق ختان الإناث نفس الاهتمام، إلا مؤخراً جداً. ولعل السبب وراء تباين المواقف من القضيتين رغم أن كليهما متعلقان بالصحة الإنجابية، أن الأولى تمثل أولوية اقتصادية للدولة، ولا تشكل مولجة مع القيم

والأعراف والثقافة السائدة، بينما قضية ختان الإناث على العكس ليس لها عائد اقتصادي وتصطدم بشدة مع التقاليد والأعراف والقيم السائدة، خاصة مع نمو الاتجاهات المحافظة فيما يتعلق بقضايا حقوق المرأة.

ومن المرجح أن هناك عدداً من الأسباب التي أدت إلى تعثر جهود مناهضة ختان الإناث في مصر، منها اقتضار التعامل مع ختان الإناث على المشاكل الصحية التي تتجمعه عند إجرائه بأيدي غير الأطباء،

وأيضاً غياب البعدين النوعي Gender perspective، والحقوق-إنساني في تناول قضية ختان الإناث، وعدم ربط ممارسته بوضعية المرأة في المجتمع، يضاف إلى ذلك عدم إدماج جهود مناهضة ختان الإناث في السبرامج التنموية في المجتمعات المحلية، واقتصارها في الغالب الأعم على أنشطة التثقيف الصحي.

ولكن السبب الأهم - في تقديري - هو السياسة العامة التي تبنتها الدولة إلى وقت قريب، والتي تبنتها أيضا إلى حد بعيد أقسام من المهنة الطبية، وانعكس ذلك أيضا على توجهات المنظمات غير الحكومية في أنشطتها وبرامجها لمواجهة ختان الإناث. قامت تلك السياسة على فكرة أن تشجيع إجراء الأتماط "الأخف" من ختان الإناث (تقليل حجم الأجزاء المقطوعة) في شروط "صحية"، أي بتوفير التعقيم والتخدير، وإجرائه بيد الأطباء... الخ، سيؤدي تلقائيا إلى انقراض هذه العادة وتلاشيها.

لقد ثبت فشل هذه السياسة، ليس في مصر وحدها، بل وفي العديد من الدول الأخرى التي تنتشر فيها أيضا الأتماط الأشد من ختان الإناث مثل التميميم، ومنها السودان، وجيبوتي، وكينيا²⁷. ولكن للأسف، رغم فشل سياسة الأتماط "الأخف" من ختان الإناث، والتعلل بحماية صحة النساء، فقد ملأت تلك التبريرات بعد مؤتمر السكان، بين المؤسسة الصحية الرسمية، وزارة الصحة، وبين قطاع غير محدود من المهنة الطبية سواء كمؤسسات أو كأفراد (نقابة الأطباء، بعض أساتذة النساء والتوليد في بعض الجامعات)²⁸.

وقد كان لتلك المواقف آثارها على عمل المنظمات غير الحكومية، لولا الموقف الحارم لقوة العمل المعنية بمناهضة ختان الإناث، والتي أعلنت بقوة أن كافة أشكال ختان الإناث هي اعتداء على حقوق المرأة، سواء أجراها الأطباء أو غيرهم.

و في هذا الإطار فإن تجربة قرية دير البرشا تكتسب أهمية كبرى، ليس فقط لأنها استطاعت أن تنجح من آثار تلك السياسة الرسمية، ولكن أيضا لأنها تعبر عن نجاح مجتمع مصري ريفي تقليدي في أن يتصدى لهذه العادة، في غياب السياسيين والمهنة الطبية، وربما أساسا بسبب ذلك. وبالتالي فإن تجربة دير البرشا تشير إلى آفاق أخرى للتعامل مع قضية ختان الإناث، تتجاوز الإشكاليات التي خلقها موقف الدولة من ختان الإناث ويقام من تأثيرها دخول الأطباء كعنصر مستفيد في الموضوع.

الفصل الثاني

دير البرشا ... لماذا؟

دير البرشا .. لماذا؟

تردد اسم قرية دير البرشا لأول مرة في أحد اجتماعات قوة العمل الناهضة لاختبار الإنث^{xx} في بداية عام ١٩٩٥. كان ممثلو المنظمات غير الحكومية أعضاء قوة العمل المناهضة لختان الإنث، يقدمون كالمعتاد تقارير موجزة عن عمل هيئاتهم في مجال مكافحة ختان الإنث. قالت ممثلة الهيئة القبطية الإنجيلية للخدمات الاجتماعية، سميرة لوكا: "نحن نعمل مع قرية مصرية وقد توقفت القرية عن ممارسة ختان الإنث من عدة سنوات خلت. تصاعدت التعليقات بين الدهشة وعدم التصديق والفرحة. أضلخت ممثلة الهيئة القبطية الإنجيلية: لقد عقدت القيادات المجتمعية في القرية عام ١٩٩١، اتفاقاً مكتوباً مع الدايات وحلاكين الصحة بأنهم لن يمارسوا ختان الإنث مرة أخرى. وقد مضى على القرية حالياً حوالي ثلاث سنوات بدون ختان".

و لما كانت تلك الفترة - منتصف التسعينات - هي الفترة التي نشطت فيها بعض جامعات الإسلام السياسي المسلحة في الصعيد، فقد ضاعت شهور طويلة قبل أن يكون من الممكن زيارة دير البرشا بالاتفاق مع الزملاء من قيادة الهيئة القبطية الإنجيلية للخدمات الاجتماعية في محافظة المنيا حيث توجد دير البرشا في أقصى جنوبها. وبعد الزيارة الاستطلاعية للقرية ومقابلة عدد من القيادات المحلية فيها، ومقابلة بعض الزملاء العاملين في الهيئة القبطية الإنجيلية كان من الواضح أننا بصدد تجربة متميزة تقتضي الدراسة المتعمقة.

وهكذا قرر مركز القاهرة لدراسات حقوق الإنسان إجراء بحث ميداني في قرية دير البرشا؛ يستطلع حجم الظاهرة ومدى عمقها، ويدرس العوامل التي ساعدت أهل القرية وقياداتها على التخلص من عادة ختان الإنث، والاستفادة من دروس ذلك في الحملة الوطنية التي تخوضها المنظمات غير الحكومية في مصر ضد ختان الإنث.

لقد جعلتنا زيارة دير البرشا أكثر تحمسا لدراسة هذه التجربة، وأكثر استعدادا لمواجهة كافة المشاكل التي قد تعترض مثل هذه الدراسة. خاصة في تلك المرحلة الجديدة في جهود مناهضة ختان الإنث التي بدأت في التسعينات، حيث دراسة وتقييم الخبرات السابقة واستخلاص دروسها يمثل أساسا هاما لتطوير حركة مناهضة ختان الإنث؛ ومعاظمة قدراتها على اجتذاب قوى جديدة إلى مجال العمل من أجل القضاء على ختان الإنث، وتحقيق نجاحات ملموسة ومؤثرة.

وأخيرا فإن نشر خبرة هذه التجربة على نطاق واسع يمكن أن يكون حجة هامة في وجه من يتهمون حركة المنظمات غير الحكومية، خاصة المنظمات النسوية ومنظمات حقوق الإنسان بأنها تلهث وراء "الغرب" وتزلق إلى قضايا لا تعبر عن احتياجات وأولويات المجتمع المصري. فهي قرية مصرية في أقصى الصعيد تضع على قائمة أولوياتها، بل وتبجح في، التصدي لبعض المبادئ الاجتماعية المتأصلة التي يرونها معوقة لتقدم مجتمعهم الصغير، وينجحون. ولا يمكن لأحد - مهما اشتط - أن يتهمها بالتبعية للغرب.

لقد تركت الزيارات الاستطلاعية لدينا انطباعاً قوياً بأن ما يتم في دير البرشا يمثل تجربة هامة وفريدة، ليس فقط لأن هذه القرية تقع في ريف الوجه القبلي حيث يصل معدل ختان الإناث إلى ٩٩,٦%؛ بل وهو الأهم أن الطريقة التي اتبعتها القرية (توقيع وثيقة أهلية ضد ختان الإناث) لم تحدث من قبل ليس في مصر وحدها، ولكن في مدى علمنا لم تحدث في أي بلد آخر^{٢٠}. وأن ما حدث في دير البرشا يخرج عن نطاق الجهود التقليدية لمناهضة ختان الإناث، وأنه وثيق الصلة بالعمل التنموي، وبتغيير في وضعية النساء في القرية. ولتقييم تأثير الجهود التنموية على موقف قرية دير البرشا من ختان الإناث، اتفق على مقارنة الوضع فيها مع قرية أخرى (ضابطة) تتشابه معها في الظروف العامة، على ألا تكون فيها جهود تنموية.

كشفت الزيارة الاستطلاعية عن حقيقة أن قرية دير البرشا قرية مسيحية خالصة. وقد أثار ذلك مناقشات مطولة، إذ أن البعد الديني من المحتمل أن يؤثر على التحقق من فرضية البحث الأساسية؛ ألا وهي تأثير العمل التنموي على الموقف من ختان الإناث، وعلى قابلية تكرار التجربة في القرى المصرية الأخرى التي تكين في غالبيتها بالإسلام. لكن في النهاية تم الاتفاق على إجراء البحث، وكان التقدير المساند أن الانتماء الديني لن يكون له تأثير كبير على موقف القرية من ختان الإناث. على أنه من جانب آخر اتفق على العمل على استطلاع تأثير البعد الديني من خلال مراعاة ألا تكون القرية الضابطة مسيحية تماماً، أي أن تكون إما قرية مسلمة تماماً أو مختلطة.

وقد بنى هذا التقدير على أساس عدد من العوامل التي أوضحتها الأبحاث التي تمت في مصر:

١ - انتشار ممارسة ختان الإناث بين المسلمين والمسيحيين على السواء وتقريباً بنفس النسبة في كل من المجتمعات المختلطة، أو المجتمعات المسلمة أو المسيحية الصرف. فحين نتعامل مع عادة تتجاوز الانتماءات الدينية.

٢ - أن الأسباب الرئيسية التي رصدتها الدراسات المختلفة لممارسة ختان الإناث يأتي على رأسها أنها من التقاليد الراسخة المتوارثة عبر الأجيال. وأن الأسباب الدينية كانت تأتي دائماً في المرتبة الثالثة أو الرابعة.

و بعد استشارة القيادات المجتمعية في قرية دير البرشا، والزملاء العاملين في الهيئة القبطية الإنجيلية تم الاتفاق على إجراء الاستبيان الضابط في قرية البرشا المجاورة لقرية دير البرشا، والتي يتوزع سكانها بين المسلمين والمسيحيين، والتي لم تجر فيها جهود تنموية كما حدث في قرية دير البرشا، بما يتيح لنا تقييم تأثير العامل التنموي. وتحديد جزئي لدور العامل الديني. كما أن قرية البرشا قريبة من دير البرشا ويربطها بها علاقات وثيقة وتتشابه معها من حيث الظروف والتكوين حتى أن الأهالي في القريتين كانوا يقولون (البرشا أخت دير البرشا).

في أعماق الريف

دير البرشا قرية مصرية من قرى الصعيد، وتقع على الضفة الشرقية للنيل في أقصى الحدود الجنوبية لمحافظة المنيا. يحدها من الناحية البحرية قرية دير أبو حنس التي تبعد

عنها مسافة ٤ كيلومتر (قرية مبيحية) ومن الناحية القبلية قرية نزلة البرشا (قرية معملة) وتبعد عنها مسافة ٣ كيلومتر. بينما يحتضنها الجبل من الشرق والنيل من الغرب، لا تفصلها عنه سوى الحقول المترامية.

بعد سفر حوالي ثلاث ساعات ونصف في قطار الصعيد، والوصول إلى مدينة ملوى، تبدأ الرحلة إلى دير البرشا. خارج محطة القطار ينتظر طابور من السيارات العتيقة مكشوفة الظهر والتي يستخدمها أهالي القرى في شرق النيل للانتقال بين محطة القطار والمعدية. والرحلة إلى المعدية لا تستغرق أكثر من عشر دقائق، لكن الانتظار قد يستغرق أضعاف هذه المدة إلى حين تمتلئ العربات، وهذا رهن بتقدير السائق، وحالته المالية، ففي النهاية لابد أن تغطي الرحلة إلى المعدية تكلفة الوقود على الأقل.

المعدية مركب عتيق يعمل بالكرومين، منذ الصباح الباكر حتى قبل الغروب. بعد الخامسة تغف المعديات، وتصبح القرى في "الشرق" شبه معزولة، وتصبح أي انتقالات بين الضفة الشرقية والغربية للنيل قضية كبرى وتتكلف عشرات أضعاف الانتقال في وضوح النهار. وعلى الشاطئ الشرقي للنيل، يقف طابور آخر من العربات، يتسائل سائقوها في جمل مكررة "البرشا .. الدير؟" "أبو حنر؟". وبعد دقائق أخرى تجد نفسك على مشارف دير البرشا، والسائق يسألك في فضول من الذي ستزوره في دير البرشا؟ وسرعان ما تكون أمام المكان المطلوب.

في الريف، خاصة في الشرق حيث القرى صغيرة ومعزولة، الجميع يعرفون بعضهم جيدا حتى وإن لم يتبادلوا الحديث، وهم أيضا يعرفون الغرباء. في الزيارة الأولى تتناثر حولك الأسئلة على استجداء لكن الزيارة الثانية فلجأك بأنه قد تم تجميع كل المعلومات في بوتقة واحدة، مع استكمال الجوانب الناقصة ببعض الاستنتاجات، وعادة ما تكون صائبة. في المرة الثانية، يتقدم إليك سائقو السيارات المتوجهة إلى المكان الذي تقصده "مش برضه رايحين الدير؟"

البرشات

البرشات اسم مشترك بين ثلاث قرى متجاورة على الجانب الشرقي من النيل تتبع مركز ملوى جنوب محافظة المنيا. الأولى من الشمال هي قرية دير البرشا، وإلى جنوبها تقع قرية نزلة البرشا، وبينهما قرية البرشا. والقرى الثلاث تعامل كوحدة واحدة من زاوية توزيع الخدمات حيث تشترك في أي مخصصات من ميزانية مجلس المدينة للخدمات من مياه وكهرباء وطرق، مدارس، وحدات صحية، ... الخ. وفي مقابل التشابه بين القرى الثلاث من حيث الموقع الجغرافي والخدمات، فإن هناك عدد من الاختلافات. أهم هذه الاختلافات الجهود التنموية التي قامت بها الهيئة القبطية الإنجيلية في دير البرشا منذ نهاية الخمسينات، والاختلاف الثاني هو الانتماء الديني لسكان القرى الثلاث. فساكن قرية دير البرشا كلهم من الأقباط، وساكن قرية نزلة البرشا كلهم من المسلمين، بينما ساكن قرية البرشا يتوزعون بين الإسلام والمسيحية بنسبة ٤٠%، ٦٠% على التوالي.

قرية البرشا هي الأكبر حجما إذ يبلغ عدد سكانها ٢٠١٠٠، يتوزع المسلمون والمسيحيون فيها بنسبة ٤٠%، ٦٠% على التوالي. بينما يبلغ عدد سكان قرية دير

البرشا ١٥٥٠٠ كلم من المسيحيين، وفقاً لتقديرات الجهاز المركزي للتعبئة العامة والإحصاء لعام ١٩٩٦.^٢

و مثل معظم القرى في شرق النيل تعاني القرية من ضعف الخدمات الصحية والتعليمية. والأخيرة لها مغزى خاص. أولاً الأماكن المتاحة للتعليم الابتدائي الإعدادي محدودة، وثانياً أن التعليم الثانوي بشقيه العام والفني يقتضى السفر إلى ملوى بما يعنى من جانب تكلفة تتعدى إمكانيات معظم الأهالي.

يقوم النشاط الاقتصادي في القرية أساساً على الزراعة. وبالإضافة إلى ذلك توجد بعض الصناعات الغذائية التقليدية مثل إنتاج الجبن، والزبد، وبعض أنواع الحرف التي تتوفر خاماتها في القرية مثل عمل الأطباق (البرش) من سعف النخيل وزراعة بعض الخضراوات وصيد الأسماك من نهر النيل.

دير البرشا

سميت دير البرشا بهذا الاسم لتميزها بوجود دير الأنبا بيشوى الأثرى فيها، بالإضافة إلى عدد من الآثار الفرعونية الهامة^٣. ورغم أن كل سكانها من الأقباط إلا أن التعاملات والتعاون مع جيرانها من القرى المسلمة والمختلطة (البرشا ونزلة البرشا) أقوى منها مع جارتها للشمال دير أبو طحس المسيحية. ويعمق من ذلك الخدمات المشتركة بين القرى الثلاث خاصة فيما يتعلق بالوحدة الصحية والمدارس الابتدائية والإعدادية.

تعتبر القرية فقيرة من حيث الخدمات إذ لا يوجد بها سوى مدرسة ابتدائية واحدة سعتها ٩ فصول وبها ١١٠٠ تلميذ وتلميذة وشبكة كهرباء ضعيفة، ومحطة مياه تخدم ٤ قرى مجاورة والمياه بها نسبة أملاح كبيرة وبها وحدة صحية لا تقدم غير الإسعافات الأولية بينما تتركز معظم المرافق الخدمية في قرية نزلة البرشا.

توجد بدير البرشا إضافة إلى دير الأنبا بيشوى خمس كنائس، تتوزع بين الأرثوذكس، والإنجيليين، والأخوة البلاميس. وبالرغم من وجود الكنائس الخمس داخل القرية إلا أن القرية يسودها روح للتسامح بين الطوائف المسيحية المختلفة بداخلها.

دور الهيئة القبطية الإنجيلية في قرية دير البرشا

منذ بداية نشاطها في الستينات ركزت الهيئة القبطية الإنجيلية للخدمات الاجتماعية جهودها في محافظة المنيا بشكل خاص، وهو ما أتاح لها نسج علاقات وثيقة بالقرى التي تعمل معها. لكن علاقة الهيئة القبطية الإنجيلية بقرية دير البرشا تتميز عن علاقاتها بالقرى في محافظة المنيا، فقد كانت قرية دير البرشا من أوائل قرى الصعيد التي حصل بها القس صمويل حبيب في الخمسينات وقبل إنشاء الهيئة القبطية الإنجيلية.

وكثير من أهالي دير البرشا الكبار في السن قد تلقوا دروس محو الأمية من خلال الحملة التي قادها القس صمويل لمحو الأمية في قرية دير البرشا. وبعد إشهار الهيئة

^٢ ملحق رقم ٤

القبطية الإنجيلية في بداية الستينات، استمر العمل في حملة محو الأمية، بالإضافة إلى بعض الخدمات الصحية. وفي الثمانينات عملت الهيئة في دير البرشا على شن حملة أخرى على العادات الاجتماعية الضارة ومنها الزواج المبكر والدخلة البلدي والطلعة والعديد ^{١٩٩٢} إلخ. وقد صدر للنس صمويل حبيب - مؤسس الهيئة - كتاب في ١٩٩٢ تحت عنوان أفكار في العادات والتقاليد يتحدث عن العادات المشار إليها أعلاه. تتعامل الهيئة مع المجتمعات المحلية بناء على طلب هذه المجتمعات، وذلك من خلال خطة عمل متكاملة

وعبر عدد من المراحل المختلفة. أولى هذه المراحل هي مرحلة المشاركة، وفيها يتم التعامل مع المجتمع المحلي مباشرة ومن خلال فريق من موظفي الهيئة يقيمون بشكل دائم داخل المجتمع ويلعبون الدور القيادي في البرامج المختلفة لخدمة المستفيدين وفي نفس الوقت يعملون على تدعيم نظم المشاركة المجتمعية في لجان عمل تشارك في مسؤولية التنمية. المرحلة الثانية هي مرحلة المتابعة ويبدأ فيها عملية نقل القيادة الفعلية للمشروعات للقيادات المجتمعية، ويبدأ موظفي الهيئة في تقليل إقامتهم بالقرية إلى الحد الأدنى اللازم لمتابعة الأنشطة والبرامج من خلال القيادات واللجان التي تم تكوينها في القرية. المرحلة الأخيرة هي مرحلة الاعتماد على الذات عندما تتقبل القيادات واللجان المحلية بحث تقوم بمتابعة الأنشطة والبرامج التنموية بنفسها، وتتشكل أشكالها المستقلة والتي عادة ما تكون جمعية لتنمية المجتمع المحلي والتي تعمل كوسيط بين الهيئة وبين المجتمع المحلي.

وفي مسيرتها الطويلة انتقلت الهيئة القبطية الإنجيلية من مفاهيم المتقنيات الخيرية إلى تبني مفهوم العمل المتكامل في التنمية integrated approach بمعنى العمل في أكثر من مجال بحيث تقوي هذه المجالات بعضها البعض، وكذلك مفهوم العمل المجتمعي المبني على تشجيع مبادرات الأهالي، والمساعدة على بناء آليات محلية لقيادة العمل مثلثة في لجنة القرية ولجنة المرأة (مرحلة المتابعة)، والتמיד لمرحلة الاعتماد على الذات.

بعد انقطاع محدود في السبعينات، بدأت الهيئة نشاطها مجدداً في دير البرشا في أوائل الثمانينات وبالتحديد في ١٩٨٢. وشملت البرامج إلى جانب محو الأمية ومحاربة العادات الضارة؛ برامج الإصحاح البيئي، وقد ساعدت الهيئة في مد شبكة مياه نقية إلى القرية وعمل مراحض صحية لعدد كبير من المنازل. كما تقوم أيضاً بتدريب الشباب على بعض الحرف ومساعدتهم في عمل مشروعات حرفية صغيرة. وتقدم كورس للأهالي لعمل مشروعات صغيرة (مكينات خياطة، تربية الكتاكيت)، وتتمية الموارد الزراعية وتحسين سلالات الماشية، ... إلخ. وفي مجال المرأة تقدم الهيئة عدداً من الخدمات الصحية في مجال الصحة الإنجابية منها توفير وسائل منع الحمل، وعبادة أسبوعية للأمراض النسائية والولادة، وندوات تثقيفية، وفصول الاقتصاد المنزلي، ومؤخرًا فصول للتغذية حول قضايا الصحة الإنجابية.

وقد لعبت الهيئة القبطية الإنجيلية دوراً هاماً في محاربة عادة ختان الإناث في دير البرشا؛ فبالإضافة إلى جانب التوعية المستمرة عبر الندوات وعبر الزيارات المنزلية التي تقوم بها لجنة المرأة، وعبر فصول البنات، كانت الهيئة وراء اقتراح الوثيقة التي تعهد فيها حلاكو للصحة والديانات في دير البرشا بالتوقف عن ممارسة ختان الإناث (ملحق رقم ٢)

لجنة المرأة

توجد في معظم القرى المصرية لجنة للقرية، تتباين في تشكيلها وفعاليتها وفقاً لحجم القرية وحجم الخدمات المتوفرة فيها، وعادة ما تتشكل تلك اللجان من القيادات التقليدية في القرية وخاصة من ممثلي أبرز العائلات في القرية، بالإضافة إلى القيادات الدينية والقائمين على أبرز الخدمات (المدرسة والوحدة الصحية أو الاجتماعية ، ... الخ) لكن نادراً ما تضم هذه اللجان نساء دخلها، ناهيك عن وجود لجان نشطة للمرأة في القرى المصرية.

ساعدت الهيئة القبطية الإنجيلية^{٢٥٥} على تشكيل لجنة للمرأة في القرية في عام ١٩٨٢ من ١٢ سيدة من أهل القرية المعروف عنهن النشاط والشجاعة والمبادرة، واللاتي يتمتعن بثقة الناس في القرية، وبحيث مثّلن كل الكنائس الموجودة. وقد روعي أيضاً في اختيار عضوات لجنة المرأة أن يكن متزوجات بحيث يكون مثلاً "لهن قدر أكبر من حرية الحركة ودخول بيوت القرية. وقد وفرت الهيئة لعضوات لجنة للمرأة فرصاً متعددة لتطوير مهاراتهن وزيادة معرفتهن وخبرتهن، من خلال الندوات وورش العمل التي تنظمها الهيئة على مستوى محافظة المنيا.

ينقسم عمل لجنة المرأة إلى قسمين:

أولاً: متابعة المشروعات المختلفة التي تقوم بها الهيئة في القرية مثل تنظيم الأسرة وفصول محو الأمية والاقتصاد المنزلي، الخ.

ثانياً: التوعية ضد العادات الاجتماعية الضارة والمفاهيم الخاطئة.

وفي بداية الثمانينات كان التركيز على الزواج المبكر والدخلة البلدى والمشاورة والمطلعة والعديد، واستطاعت اللجنة بالتعاون مع الهيئة والكنائس المختلفة أن تحقق تقدماً هائلاً، بحيث لم تعد هذه العادات تمارس في البلد منذ فترة طويلة. وفي التسعينات بدأ التركيز على وقف ممارسة ختان الإناث. وفي هذا السياق تم توقيع الوثيقة للمشار إليها سابقاً في عام ١٩٩١.

توزع عضوات لجنة المرأة أنفسهن - وفقاً لمناطقهن السكنية - على مناطق القرية المختلفة، بحيث تسجل كل منهم أسماء السيدات في منطقتها، وتتابعهن من خلال الزيارات المنزلية الشهرية، كما يكتلن نشاطهن في مواسم معينة مثل موسم الطلعة وموسم ختان الإناث. وفيما يتعلق بختان الإناث بشكل خاص، تقوم عضوات لجنة المرأة بزيارة أسر الفتيات اللاتي في سن ختان الإناث بشكل مكثف لإقناعهن بعدم إجراء ختان الإناث لبناتهن، وتستمر المتابعة المكثفة إلى أن تتمدى الفتيات من الختان. وإذا لمسن من الأم إصراراً على ممارسة الختان يستعن ببعض قيادات القرية الأخرى. وفي السنوات الأخيرة بدأ العمل أيضاً مع الآباء لإقناعهن بعدم ختان بناتهم، ويلعب أعضاء لجنة القرية ورجال الدين دوراً نشطاً في ذلك.

الفصل الثالث

خطة البحث

خطة البحث

تكمن أهمية البحث في أنه الأول من نوعه في مجال بحث العوامل التي أدت إلى تغير سلوك قرية كاملة في قضية حساسة من قضايا صحة المرأة الإنجابية؛ ألا وهي عادة ممارسة ختان الإناث. كما أنه وثيق الصلة بالجدل الساخن في مجال حقوق الإنسان حول عالمية حقوق الإنسان والخصوصية الثقافية. فباسم الخصوصية الثقافية يحاول البعض، خاصة في الأمور المتعلقة بحقوق المرأة، للتواطؤ على عدد من الانتهاكات لحقوق المرأة ويشكل خاص فيما يتعلق بالعنف الأسري، والذي يمثل ختان الإناث أحد أشكاله. من جانب آخر كثيراً ما توجه تهمة تبني الرأى الغربية للعاملين في مناهضة ختان الإناث، باعتبار أن تلك العادة هي جزء من الخصوصية الثقافية لمجتمعنا، بل وأحياناً باعتبارها جزءاً من السمات الدينية.

وتوضح نتائج البحث أن هناك تغيراً فعلياً في موقف أهالي دير البرشا من ختان بناتهم، وأن ذلك الموقف قد تم في إطار إصرار أبناء دير البرشا على تغيير مجتمعهم نحو الأفضل، وأن ذلك الموقف وثيق الصلة بنمط العمل التنموي الموجود في دير البرشا، ويدور القيادات المجتمعية فيها. لا يمكن لأى إنسان مهما كانت جراته على الحق أن يتهم أهالي قرية مصرية كاملة بأنهم يتبعون أولويات الغرب عندما قرروا حماية بناتهم والتخلي عن عادة ختان الإناث.

إن دراسة تغير المواقف والسلوكيات الصحية، خاصة عندما يتعلق الأمر بعادة اجتماعية متأصلة ليست بالأمر السهل؛ فهي لا بد وأن تتطرق إلى دراسة الظروف الاجتماعية والاقتصادية في الموقع المعنى، باعتبار أن الظاهرة الصحية ليست منفصلة عن باقي العوامل الأخرى، بل وثيقة الارتباط بها، تتأثر بها وتؤثر عليها. وفيما يتعلق بظاهرة ختان الإناث أثبتت البحوث السابقة^١ أن الميل لرفض ختان الإناث يرتبط بازدياد درجة التعليم، والحضرنة urbanization وعمل النساء مقابل أجر. من جانب آخر من الواضح أن موقف الدولة من ختان الإناث يلعب دوراً هاماً في تغيير مواقف الفئات المختلفة من عادة ختان الإناث، خاصة موقف المؤسسة الصحية ممثلة في وزارة الصحة^٢، وموقف المؤسسة الإعلامية وبشكل خاص الإذاعة والتلفزيون، وتزداد أهمية ذلك في ظل نسبة الأمية المرتفعة.

أهداف الدراسة

- ١ - استكشاف مدى حجم التغير الفعلي في موقف أهالي قرية دير البرشا من ختان الإناث، ومدى استمرار منع ختان الإناث في القرية.
- ٢ - التعرف على العوامل التي ساعدت الأهالي والقيادات على اتخاذ هذا الموقف. وبالنسبة للعوامل المؤثرة، كانت فرضية الدراسة الأساسية هي أن العمل التنموي المستمر لفترة طويلة في قرية دير البرشا، والسفر إلى خارج البلاد قد ساعدا على تغيير موقف الأهالي من ختان الإناث.

أدوات البحث

بعد مناقشات مطولة سواء في مركز القاهرة لدراسات حقوق الإنسان، أو في لجنة البحوث في قوة العمل المناهضة لختان الإناث، اتفق على القيام بدراسة ميدانية في قرية دير البرشا، مع مقارنتها مع إحدى القرى المجاورة لها، التي تتشابه معها في الظروف العامة من زاوية المواقع الجغرافية، والظروف الاقتصادية والخدمات التعليمية والصحية، الخ. على ألا يكون بها عمل تنموي، وأن يتنوع الانتماء الديني لسكانها، بحيث تعمل القرية الثانية (قرية البرشا) ²⁰⁰ كمجموعة ضابطة.

و قد اقتضى الهدف الأول، للتعرف على حجم التغير الفعلي من ممارسة ختان الإناث، إجراء مسح واسع من خلال استبيان مقنن، يقوم الباحثون بملئه من خلال زيارة الأهالي في القريتين. ونظراً " لمحدودية الموارد المتاحة، فقد اتفق على أن اختيار عينة ممثلة من أهالي قرية دير البرشا (٥٠٠ أسرة من حوالي ٢٥٠٠ أسرة بالقرية)، والاكتفاء بعينة محدودة من القرية الضابطة (مائة أسرة)، وتطبيق نفس الاستبيان من حيث الأسس بعد تعديله باستبعاد الأسئلة التي تتعلق بالوضع الخاص في دير البرشا.

أما فيما يتعلق بفهم أسباب التغير في موقف الأهالي، فقد كان من الصعب الإلمام به بعمق من خلال أداة الاستبيان، التي لا تتيح تفاعلاً " قوياً" بين الباحثين وبين المستجيبين. لذلك اتفق على إجراء عدد من المقابلات المعمقة مع مجموعة متنوعة من أهل قرية دير البرشا تتضمن القيادات المجتمعية الثقافية، والقيادات الدينية، بالإضافة إلى عدد من الأطراف الأخرى مثل الدايات، والنساء/ الفتيات غير المختقات، والآباء والأمهات الذين كانوا في طليعة من رفضوا ختان بناتهم.

خطوات البحث

استغرق الإعداد للبحث فترة طويلة زادت عن العام، وذلك لمعدة أسباب أهمها، الحصول على الموافقات الرسمية المطلوبة ²⁰¹ في وزارة الصحة، والجهاز المركزي للتعبئة العامة والإحصاء، ومديرية الأمن بالمنيا. وثانيها الوضع الأمني في محافظة المنيا وقت إجراء البحث، والذي أدى إلى تأجيل الزيارات الميدانية في أكثر من مرة، وأخيراً صعوبة الاتصال التليفوني المباشر بالقرية.

وعبر فترة الإعداد الطويلة تمت عدة لقاءات مع الزملاء العاملين في الهيئة القبطية الإنجيلية للخدمات الاجتماعية سواء في محافظة القاهرة أو في محافظة المنيا، خاصة من عمل منهم في المشاريع التنموية في قرية دير البرشا. هدفت تلك اللقاءات إلى التعرف على أسلوب عمل الهيئة القبطية الإنجيلية الميداني عموماً، وعلاقتهم التاريخية بقرية دير البرشا، وطابع المشروعات التنموية الموجودة في القرية. كما تمت أيضاً عدة لقاءات مع بعض القيادات المجتمعية في القرية، وللتعرف منهم عن قرب على الخطوط العامة لتجربتهم، وشرح الخطوط العامة للبحث. وقد تم ذلك من خلال عدة زيارات أنجزت فيها حدد من الخطوات التمهيدية الضرورية:

١ - التعرف على القيادات المجتمعية الأساسية والشخصيات ذات الثقل فى القرية، ومنهم القيادات الدينية،

وأعضاء لجنة القرية، وأعضاء لجنة المرأة، وتعريفهم بأهداف البحث وطبيعته.

٢ - خلق نوع من الألفة مع المجتمع موضوع الدراسة وزيادة فرص الاحتكاك المباشر بهدف التعرف على مختلف الجوانب المتعددة من عادات وتقاليد، وتبهم القواعد التى تحكم العلاقات بين القوى المختلفة داخل القرية، وأهم القيادات فيها.

٣ - التعرف على الدور الذى قامت به الهيئة القبطية الإنجيلية للخدمات الاجتماعية فى القرية تاريخياً، وعلى طبيعة مشروعات التنمية الموجودة سواء التى قامت / تقوم بها الهيئة أو لى مؤسسات أخرى.

٤ - إعداد للصياغة النهائية لاستمارة للبحث ومناقشتها مع عدد من القيادات المجتمعية، واختيارها من حيث المضمون والشكل. وقد تم تعديل الاستمارة بعد اختبارها مع عدد من القيادات المجتمعية فى البلد وعلى رأسهم عدد من عضوات لجنة المرأة. وبناء على اقتراحاتهم تم استبعاد عدد من الأسئلة التى كان تقديرهم أنها غير ملائمة، أو إعادة صياغة بعض الأسئلة بحيث تصبح مفهومة تماماً لجميع المشاركين فى الاستبيان فى المستقبل. وفى هذا الإطار تمت صياغة الاستبيان باللغة العامية المستخدمة فى القرية، بما يسهل الإجابة عليها وبخاصة أن أغلب المبحوثين لم يذالوا قسماً والى من التعليم.

٥ - جمع البيانات الخلفية الضرورية من حيث الجوانب الاجتماعية والاقتصادية السائدة، ورسم خريطة للبلد وتقسيمها إلى أربع مناطق وهو ما ساعد بعد ذلك على إجراء الدراسة بما يحقق الحصول على عينة ممثلة للقرية.

٦ - الاتفاق مع بعض القيادات المجتمعية على مساعدة الفريق البحثى أثناء المسح الميدانى، وتوفير مكان لإقامة الباحثين فى القرية نظراً لصعوبة الانتقال اليومي بين القرية ومحافظه المنيا، كما كان مخططاً فى مشروع البحث الأسمى.

الفريق البحثي

تكون الفريق البحثي الميداني من ستة باحثين بالإضافة للباحث الرئيسي، والباحث المساعد المسئول عن العمل الميداني. تم تدريب الباحثين المشاركين في البحث عبر عدة لقاءات. تعرضت هذه اللقاءات أولاً: لمناقشة موضوع البحث وفرضياته وأهدافه، والمعلومات الضرورية عن ختان الإناث، وعن قرية دير البرشا وخصوصية تجربتها وطبيعة مشاريع التنمية بها، والقيادات المجتمعية ودورها وأهم الشخصيات الفاعلة فى القرية، مع بعض المعلومات الإحصائية حول القرية والقرى المجاورة. ثانياً: مناقشة الاستبيان تفصيلاً، والتدريب على كيفية توجيه الأسئلة والملاحظات المعنقة من اختبار الاستبيان فى القرية (على سبيل المثال تجمع الجيران ومحاولتهم حضور الجلسة مع المستجيبين).

كما شارك عدد من الباحثين إلى جانب الباحث الرئيسي في الزيارات الاستطلاعية سواء لقرية دير البرشا أو لقرية البرشا للتعرف على مجتمع الدراسة عن قرب، والقيادات المجتمعية عن قرب.

وتم توزيع ملف على كل باحث يحتوي على استمارة البحث + خريطة للقرية + قائمة بالمشروعات التنموية في القرية. وفور وصول الباحثين إلى القرية تم عمل لقاء لهم مع بعض أعضاء لجنة القرية ولجنة المرأة. للاتفاق على طريقة العمل.

المسح الميداني

١ - دير البرشا

تتكون قرية دير البرشا من حوالي ٢٥٠٠ بيت موزعة على أربع مناطق جغرافية المنطقة الغربية والمنطقة البحرية والمنطقة القبلية والمنطقة الشرقية. ولما كانت العينة محل الدراسة ٥٠٠ أسرة، اتفق على توزيع الاستمارات على المناطق الأربع وفقاً لكثافتها السكانية حتى يمكن عمل أفضل تمثيل للقرية. وتم التعامل مع كل منطقة من المناطق الأربع على أساس أنها مجتمع دراسة مستقل، وكان اختيار البيوت يتم بطريقة عشوائية منتظمة؛ مع مراعاة استبعاد أي مستجيب أو مستجيبة نكتشف أنها / أنه من أبناء أو أخوات المستجيبين الذين شملهم المسح قبل الوصول إليه، حيث أن الاستبيان يتعرض بالتفصيل إلى الأخوة والأبناء.

استمر المسح الميداني لمدة أسبوع متصل. كان العمل يتم على فترتين في اليوم لمراعاة ظروف القرية (العمل المنزلي للنساء في الصباح الباكر، ينتهي تقريباً قبيل عودة الرجال من الحقول مساءً). وكان المشرف على العمل الميداني يوزع الباحثين، ويقوم بمراجعة الاستمارات أولاً بأول ثم تراجع مرة ثانية من الباحث الرئيسي. وفي نهاية كل يوم يعقد اجتماع للباحثين لتبادل المعلومات والملاحظات العامة حول المنطقة واستجابة الأهالي وللمناقشة العقبات والصعوبات والمشاكل التي واجهتهم خلال اليوم للعمل على تفاديها في الأيام اللاحقة.

٢ - البرشا

أما بالنسبة للقرية الضابطة فقد شمل المسح الميداني فيها مائة أسرة فقط، تم تقسيمها إلى مجموعتين رئيسيتين بحيث تتضمن أسرة مملطة ومسيحية وفقاً للحجم النسبي لكل من المسلمين والمسيحيين في القرية. نظراً لعدم إمكانية الإكاملة في القرية لظروف متعددة تم المسح الميداني من خلال عدة زيارات ميدانية. وقد انعمس ذلك على تكوين العينة فلم يمكن تمثيل الرجال فيها بشكل كاف، وقد حاولنا في التحليل تعويض ذلك من خلال المعلومات المتوفرة عن أزواج المستجيبات.

وقد انحصر قوام الفريق البحثي - في قرية البرشا - في ثلاث باحثات منهم اثنتان ممن شاركوا في المسح في قرية دير البرشا مما سهل العمل نظراً للخبرة السابقة. ولما كانت القرية تتكون من أقلية كبيرة من المعلمين، وأغلبية من المسيحيين.

المقابلات المصممة

تم إجراء خمسة عشرة مقابلة مصممة شملت أربعة من لجنة القرية (منهم إحدى عضوات لجنة المرأة، وأحد القيادات الدينية)، وثلاثة من لجنة المرأة، وإحدى القيادات في المشاريع التنموية من غير أعضاء اللجنتين، واثنان من المستفيدات بالمشاريع التنموية، وأربع من سكان القرية ممن ليست لهم علاقة بالمشاريع التنموية، اثنان من الرجال واثنان من النساء، وأخيراً^٣ أول فتاة من غير المختلطات اللائي أعلن عن عدم ختانهن، وتزوجت وأنجبت ثلاثة أطفال.

الجوانب الأخلاقية للبحث

- عبر فترة الإعداد الطويلة تمت كل الخطوات بالتعاون مع القيادات المجتمعية في القرية. في البداية ومن خلال عدد من الاجتماعات مع ممثلين للجنة البلدة، وممثلات للجنة القرية تم شرح البحث وأهدافه بشكل مفصل.
- تم تعديل الاستبيان بناء على الملاحظات التي أثارها عضوات لجنة المرأة بالقرية بعد مناقشات لتوضيح مغزى وأهمية الأسئلة المختلفة. وأخذت كل الملاحظات التي أثاروها بعين الاعتبار وتم تعديل الاستبيان وفقاً لها، بحيث يطمنون إلى أن البحث لن يؤثر بشكل سلبي على عملهم في المستقبل. وقبل إجراء المسح الفعلي تمت مناقشة الأمثلة مرة أخرى في اجتماع موسع مع عضوات لجنة المرأة في القرية.
- لم تجر أية مقابلة إلا بعد استئذان المستجيبين والمستجيبات، وتوضيح طبيعة البحث^٤ انتماء الباحثين^٥، مع إبراز البطاقات الخاصة للتعريف بالباحثين، وأن لهم مطلق الحرية في المشاركة أو عدم المشاركة في البحث. ولم تحدث سوى حالة واحدة رفضت فيها المستجيبة المشاركة في الاستبيان.
- فيما يتعلق بتوضيح طبيعة البحث كان هناك تناقض موضوعي بين إعلان أهداف البحث ومعرفة الموقف الفعلي للأهالي من ختان الإناث. فإن الباحث إذا شرح بشكل مفصّل أهداف البحث فقد يؤثر ذلك على موقف المستجيبين والمستجيبات ولو بشكل غير مباشر. ولذلك اتفق على أن يوضح الباحثين أن المركز يقوم بعمل دراسة عن ختان الإناث في القرية دون الإشارة إلى هدف التحقق من مدى التغير في موقف القرية من ختان الإناث.
- شمل تدريب الباحثين الميدانيين التأكيد على سرية المعلومات، وعلى ضرورة أخذ موافقة البحوثيين قبل البدء في ملء استمارة الاستبيان. وطلب إجراء المقابلات بصورة منفردة مع كل مستجيب. على أي حال كان الجانب الأخير صعب التحقق في كثير من الأحوال، حيث كانت بعض المستجيبات ترى أهمية وجود الأخريات من العائلة معها. ولكن ما تم الإصرار عليه من جانب الباحثين، هو عدم حضور عضوات لجنة المرأة للمقابلات، لضمان أقصى قدر ممكن من حرية التعبير للمستجيبين نظراً لارتباطهن

^٣ نظر لاحقاً: طبيعة المشاكل التي واجهت البحث

بالبينة لدى كثير من أهل القرية. وقد كان هذا الأمر الأخير محل مناقشة مستفيضة مع عضوات لجنة القرية قبل بدء العمل الميداني بحيث كن يتسحين بعد تعريفنا بالمستجيبين.

الصعوبات التي واجهت البحث

بالإضافة إلى ما أشير إليه سابقاً من الحصول على الموافقات المختلفة، واجه البحث عدداً من الصعوبات نوجز أهمها فيما يلي:

- أول هذه المشكلات يتمثل مع ما توجهه معظم الدراسات التي تتم في المناطق الريفية بباحثين من غير أبناء المنطقة، ألا وهو فهم طبيعة علاقات القوى داخل مكان البحث بشكل عميق، وكيف تؤثر هذه العلاقات على مختلف جوانب الحياة في القرية. لكن هذا الأمر له تأثير خاص في هذه الدراسة، نظراً لكون القرية مسيحية بالكامل وتوجد فيها عدد من المذاهب المسيحية المختلفة (الأرثوذكس، والبروتستانت، والإنجيليين، والأخوة البلاميس) بينما كان معظم أفراد الفريق البحثي من المسلمين. على أي حال ساعدت فترة الإعداد الطويلة على تجاوز هذه المشكلة، وكانت موافقة الأخوة البلاميس (و هم من الاتجاهات المسيحية المتشددة) على إقامة الفريق البحث في المجمع الخاص بهم بمثابة شهادة ثقة سهلت مهمة الباحثين، وشجعت أهل القرية من مختلف الاتجاهات على التعاون معهم.

- ثانياً: هذه المشكلات كان دخولنا القرية من خلال الهيئة القبطية الإنجيلية للخدمات الاجتماعية. كان هذا المدخل ضرورياً، أولاً للاستفادة من خبرة العاملين بالهيئة وفهمهم للقرية وعلاقات القوى داخلها والمشاكل التي لوجهتهم ومن المتوقع أن تواجهنا. ثانياً للاستفادة من علاقة القيادات المجتمعية بالهيئة بحيث تم اختصار فترة التعارف الأولى في وقت قصير، وأخيراً لكي يتم التنسيق بحيث لا يؤدي العمل البحثي - عن غير قصد - لأي إشكاليات لعمل الهيئة في القرية.

- ثالثاً: كان للدخول عن طريق الهيئة بعض التأثير على الدراسة. فظننا لتاريخ الهيئة الطويل في العمل التنموي داخل القرية وثقة الأهالي بها وبموظفيها واعتقادهم علويها، ساعد على ذلك على نقل هذه الثقة إلى الفريق البحثي، خاصة وأن عضوات لجنة المرأة كن يخرجن مع الفريق البحثي يومياً. إلا أن هذا الأمر قد أدى إلى اللبس أحياناً بحيث كان بعض أهل القرية يتعاملون مع الفريق البحثي باعتبارهم ممثلين للهيئة الإنجيلية. ورغم أن جميع الباحثين كانوا يبدون لقاءاتهم مع الأسر بتوضيح انتماؤهم إلى مركز القاهرة لدراسات حقوق الإنسان، وأن المركز مستقل تماماً عن الهيئة، إلا أن ذلك لم ينجح دائماً في إقناع الأهالي بعدم انتماء الباحثين إلى الهيئة القبطية الإنجيلية، مما أثر - في بعض الأحيان - على موقف المستجيبين، خاصة في بداية البحث، مما أوجب ضرورة العودة مرة ثانية، بعد انتهاء المسح في المناطق الأخرى، إلى بعض المستجيبين لتتقيد الإجابات التي كانت تبدو متناقضة.

الفصل الرابع

السمات العامة للمستجيبين والمستجيبات

السمات العامة للمستجيبين والمستجيبات

أولاً: قرية دير البرشا

شملت عينة المستجيبين في قرية دير البرشا ٤٩٧ مستجيباً ومستجيبة، منهم ٣٩٩ من النساء بنسبة ٨٠,٣%، ٩٨ من الرجال بنسبة ١٩,٧%. الغالبية العظمى من المستجيبين من أبناء القرية، ولكن توجد نسبة محدودة من النساء (٨,٨%) ممن ينتمين أهليهن إلى قرى أخرى، وهو ما يتفق مع العادات السائدة في الريف المصري فالمرأة هي التي تنتقل إلى بيت زوجها. تنتمي غالبية النساء ٧٧,٤% إلى الفئة العمرية ٢٠-٤٩. أما الفئة العمرية الغالبة بين الرجال فهي ٣٠-٤٩ وتمثل ٦٠% من إجمالي المستجيبين من الذكور. (جدول رقم ١)

جدول ١ التوزيع العمري للمستجيبين

إجمالي #	ذكور		إناث		
	%	#	%	#	
٢٩	٢%	٢	١,٨%	٢٧	< ٢٠ سنة
١١٦	١٠,٢%	١٠	٢٦,٦%	١٠٦	٢٠-٢٩
١٤٨	٣٠,٦%	٣٠	٢٩,٦%	١١٨	٣٠-٣٩
١١٤	٢٩,٦%	٢٩	٢١,٣%	٨٥	٤٠-٤٩
٤٠	١٢,٢%	١٢	٧%	٢٨	٥٠-٥٩
٥٠	١٥,٣%	١٥	٨,٨%	٣٥	٦٠-...
٤٩٧	١٠٠%	٩٨	١٠٠%	٣٩٩	إجمالي

بوضع الجدولان ٢، ٣ أياً:

- ١- الغالبية العظمى من المستجيبين من النساء ٨٦,٢% والرجال ٨٦,٧% متزوجون. أما العزاب فيصلون إلى ٥,٥% من النساء، ١٢,٢% من الرجال. وتزيد نسبة الأرمال بين النساء ٨,٣% مقارنة بالرجال ١%. ولا يوجد مطلعون أو مطلقات.
- ٢- تبين من الزواج بين النساء والرجال، فبينما تتزوج غالبية النساء في سن أقل من عشرين عاماً (٩٦,٣%) فإن النسبة الأكبر من الرجال (٧٠,٩%) يتزوجون في سن بين ٢٠-٢٩ عاماً. وهو أمر يتفق عموماً مع التقاليد المصرية حيث تتزوج الفتيات صغيرات سنراً، بينما يتأخر من الزواج للذكور حتى يكونوا قد استقروا في عمل ما ولمضى فترة الجيش.

جدول ٢ الحالة الأسرية

إجمالي	ذكور		إناث		
	%	#	%	#	
٣٤	%١٢,٦	١٢	%٥,٥	٢٢	عزب
٤٢٩	%٨٦,٣	٨٥	%٨٦,٢	٣٤٤	متزوجون
٣٤	%١,١	١	%٨	٣٣	أرامل
٤٩٧	%١٠٠	٩٨	%١٠٠	٣٩٩	إجمالي

جدول ٣ العمر عند الزواج

إجمالي	ذكور		إناث		العمر
	%	#	%	#	
٣٨٧	%٢٧,٩	٢٤	%٩٦,٣	٣٦٣	< ٢٠
٧٥	%٧٠,٩	٦١	%٣,٧	١٤	٢٠-٢٩
١	%١,٢	١	٣٠-٣٩
٤٦٣	%١٠٠	٨٦	%١٠٠	٣٧٧	إجمالي

● التعليم

الغالبية العظمى من النساء ٧٤,٩% أميات في مقابل ٤٩% من الرجال (جدول رقم ٤). تزيد هذه النسب عن النسب الواردة في تقرير البنك الدولي لعام ١٩٩٧ (٦١% ، ٣٦% على التوالي).^{xxx} وتصل نسبة من يقرءون ويكتبون^٤ إلى ٢٣,٥% من إجمالي المستجيبين. أما المستجيبون الحاصلون على تعليم متوسط^٥ فلا تتجاوز نسبتهم ١٠,٥% لرجال و ٤,٥% للنساء، وهو أمر مفهوم في ضوء غياب مدارس ثانوية في القرية، واضطرار طلاب المرحلة الثانوية بأنواعها إلى السفر يوميا^٦، أو الإقامة في ملوى، وهو ما يمثل تكلفة مالية مرتفعة لمعظم الأسر من ناحية، ومن الناحية الأخرى يشير مشكلة إقامة الفتيات وحدهن في المدينة.

و أخيرا لا يوجد بين المستجيبين سوى أربعة رجال حاصلون على تعليم جامعي.

^٤ تشمل هذه الفئة طلاب المدارس في المرحلة الأساسية ، و من حصلوا على محو أمية من لكتاب
^٥ من هم في مرحلة الدراسة للثانوية

جدول ٤ التعليم

إجمالي	ذكور		إناث		
	%	#	%	#	
جامعي	٣%	٤	-	-	
متوسط	١٢.٣%	١٢	٤.٥%	١٨	
يقرأ ويكتب	٣٥.٧%	٣٥	٢٠.٤%	٨٢	
أبجدية	٤٩%	٤٨	٧٤.٩%	٢٩٩	
إجمالي	١٠٠%	٩٨	١٠٠%	٣٩٩	

• العمل

يوضح الجدول رقم ٥ أن القسم الأكبر من المستجيبات ٦٦,٤% لا يعملن، ورغم ذلك فإن نسبة من أفدن بأنهن يعملن ٣٣,٦% أعلى من النسبة المذكورة في تقرير البنك الدولي ٢٨% لصالة النساء في مصر.

و ربما يرجع ذلك إلى أن استمارة الاستبيان تضمنت الإشارة إلى أنواع العمل التي لا تدرج عادة في الإحصاءات الرسمية لقوة العمل مثل إنتاج مواد للبيع كالمواد الغذائية أو عمل الأكفاس والسلال، أو مهن أخرى مثل الخياطة... الخ. من جانب آخر لم تضمن في فئة العمل 'فلاحة' إلا المستجيبات اللاتي أفدن بنعم على سؤال هل تعمل أم لا؟

جدول ٥ توزيع المستجيبين وفقا للعمل

	ذكور		إناث		
	%	#	%	#	
لا يعمل	٨,١%	٨	٦٧,١%	٢٦٨ ^١	
يعمل	٩١,٩%	٩٠	٣٢,٩%	١٣١	
إجمالي شامل	١٠٠%	٩٨	١٠٠%	٣٩٩	
نوع العمل					
فلاحة	٤٥,٦%	٤١	٢٠,٦%	٢٧	
أرزقي	٤,٤%	٤	٠,٠%	٠	
أخرى	٥٠%	٤٥	٣٢,٨%	٤٣	
إنتاج مواد للبيع	٠,٠%	٠	٤٦,٥%	٦١	
إجمالي مسن يعملون	١٠٠%	٩٠	١٠٠%	١٣١	

^١ تضم فئة من لا يعمل من النساء ، أولئك الذين قالوا (ست بيت ، أو الذين يحصلون على معاش أو ينتجون مواد لاستهلاك الأسرة) و من على أى حال عدد محدود (٦). أما بالنسبة للرجال فإن المهن الأخرى تضم العاملين بالمصايف الحكومية مثل الوحدة الاجتماعية أو الصحية، أو التدريس، وكذلك مهن مثل الصيد و التجارة و النسيج، و الحال العامة (صيدلية، قهوة، عيز)

● السفر

من قراءة الجدول المتعلق بالسفر رقم ٦، نجد أن القسم الأكبر من المستجيبات ٩٢,٩% لم ينافرن خارج دير البرشا. تركزت أسباب سفر المستجيبات في زيارة الأهل، أو زيارة الأبناء المتزوجين خارج القرية و أخيراً زيارة الأطباء للعلاج. امرأة واحدة سافرت خارج مصر من لقطة لزوجها، وهو أمر مفهوم حيث أن طابع سفر غالبية الرجال يندرج تحت الهجرة المؤقتة لتخصين الوضع الاقتصادي للأسرة، حيث لا يوجد محل لسفر زوجات المستجيبين معهم. أما غالبية الرجال ٧٧,٥% فقد سافروا للعمل سواء داخل أو خارج مصر. القسم الأكبر ٥٨,١% سافر إلى خارج مصر بحثاً عن فرص عمل لفترة واحدة على الأقل. وتتراوح هذه الفترات في معظم الحالات بين عامين إلى أربعة أعوام وقليل من استمر سفرهم إلى الخارج فترات طويلة، وهو ما يتفق مع بعض الدراسات السابقة عن هجرة المصريين للخارج^{٢٠٠}. وبين من سافروا داخل مصر فقط ٤٠,٨%، مثل البحث عن عمل ٥٠% من أسباب السفر.

جدول ٦ سفر المستجيبين والمستجيبات

إجمالي من لم يسافر	إجمالي من سافر	السفر خارج مصر				السفر داخل مصر			
		عمل	تعليم	تدريب	زيارة	عمل	تعليم	تدريب	
٢٥١	١٤٨	٠٠	٠٠	٠٠	١	٠٠	٣	٣	١٤١ للمستجيبات
١٦	٩٦	٥٦	٠٠	١	٠٠	٢٠	٣	٣	١٤ للمستجيبين
٢٦٧	٢٢٧								إجمالي

● المشاريع التنموية^{٢١}

نظراً لأهمية هذا القسم فيما يتعلق بفرضية الدراسة، ولاتساع حجم العمل التنموي في دير البرشا فقد تم تناوله بالتفصيل لكل أفراد الأسرة (الأبناء، الولدين، للزوجات، الأزواج) ولم يقتصر على المستجيبين والمستجيبات، وذلك لاستقصاء حجم وتطور هذه المشاركة عبر الأجيال. يوضح الجدول رقم ٧ أن:

١ - هناك نسبة كبيرة من المستجيبين والمستجيبات يشاركون في المشروعات التنموية المختلفة في القرية. وتزد نسبة المشاركة بين المستجيبات (٢١,٥%) عنها بين الرجال ١٧,٣%. من بينهم ١٥,٧% يلعبون دوراً قيادياً في هذه المشاريع. كما أن هناك نسبة ١٢,٥% من الأزواج (نساء ورجال) المشاركون في مشاريع تنموية أيضاً، و٨% منهم تلعب أدواراً قيادية في هذه المشروعات.

^{٢٠} كان السفر من الناحية الأساسية إلى الدول العربية أما السفر إلى الدول الأوروبية فلم يمتد بضع أفراد علودين. وكان التركز الأساسي في السفر إلى العراق، الأردن، و بدرجة أقل الكويت وليبيا.
^{٢١} لم عرض مفصل لطبيعة المشروعات التنموية في المقدمة ص ٢٣، وكذلك في الملحق رقم ..

٢- بالنسبة للأزواج (رجالاً ونساء) نجد أن نسبة المشاركة بين الزوجات أعلى منها بين الأزواج الذكور^٩. (١٦,٢ % ، ١٣,٧ %). وهنا أيضاً نجد أن نسبة الزوجات اللاتي يلعبن دوراً قيادياً في المشروعات التنموية أعلى من نسبة الأزواج.

٣ - نسبة الأمهات والآباء المشاركين في مشاريع تنموية (٥٥ %، ٧ %)، وليس بينهم سوى نسبة محدودة (من الرجال فقط) تلعب دوراً قيادياً في هذه المشروعات.

٤ - فيما يتعلق بمشاركة الأبناء في المشروعات التنموية، نجد أن إجمالي عدد الأبناء المشاركين في المشاريع من للذكور والإناث ١٠١ (٧٥ إناث، ٢٦ ذكور). هؤلاء الأبناء هم أبناء ٦٩ من المستجيبين فقط أي بنسبة ١٣ % من إجمالي المستجيبين. على أي حال باستبعاد المستجيبين غير المتزوجين (٣٤)، والذين ليس لديهم أبناء بعد (٦٠)، أو ممن كان أبنائهم صغاراً لم يصلوا بعد لسن المشاركة في المشاريع (٦٥)، ترتفع هذه النسبة لتصل إلى (٢٠,٤ %) وهي نسبة تقترب من نسبة المشاركين في المشاريع من المستجيبين أنفسهم. وهنا أيضاً نجد أن عدد الفتيات المشاركات في المشاريع التنموية أعلى من عدد الأبناء الذكور.

و تتركز هذه الزيادة في مشروعات محو الأمية وحصول البنات. وهو أمر قد يبرره أن فرص الأبناء الذكور في للتعليم النظامي من خلال المدارس أعلى من فرص البنات للأسباب المشار إليها أعلاه.

جدول ٧ المشاركة في المشاريع التنموية

محل لمية	المشاركون في المشروعات التنموية					% من إجمالي الفئة
	فروض	فصول	أخرى	قيادة	إجمالي	
المستجيبة	١١	٩	٨	١٥	٨٦	٢١,٥ %
المستجيب	١	٥	٦	٥	١٧	١٧,٣ %
لزوجات	١	٢	٢	٤	١٤	١٦,٤ %
لزوج	١٦	٥	٢	١	٥٣	١٣,٧ %
الأم	٤	٥	٣	٥	٢٧	٥ %
الأب	٥	٥	٣	٣	٣٧	٧ %
الأبناء	١	٥	٣	٥	٢٦	٥ %
البنات	١	٨	١	٥	٧٥	١٥ %

و يمكن مما سبق استنتاج:

^٩ تم حساب نسبة الأزواج والزوجات المشاركين في المشروعات التنموية بالنسبة لإجمالي عدد المستجيبين و المستجيبات بعد خصم عدد العزاب من الجنسين.

^{١٠} تتضمن مشروعات مثل منح لترميم المنازل أو طلائها، و بناء مراحيض، أو توفير طلقات من الأبقار لتحسين سلالات الماشية، أو تدريب على بعض الأعمال الحرفية أو المهنية...إلخ.

١ - اتساع حجم العمل للتنموى فى قرية دير البرشاء خاصة عندما تتم مقارنته بالقرية الضابطة (قرية البرشاء). وأن هناك جهوداً كبيرة فى مجال محو الأمية بين أهالى قرية دير البرشاء وبشكل خاص بين الإناث فى قرية دير البرشاء، فالقسم الأكبر من المشروعات التنموية يتركز فى النشاط المتعلق بمحو الأمية، و فى هذا القسم تبدو نسبة المشاركة بين الإناث أعلى منها بين الذكور فى جميع الفئات باستثناء الآباء والأمهات حيث نسبة مشاركة الذكور أعلى. وهو ما يعكس تزايد الاهتمام بتعليم النساء.

٢ - نسبة مشاركة النساء فى المشروعات التنموية بين كل الفئات (المستجيبين والأزواج والأبناء) أعلى من مشاركة الرجال فى كل الفئات باستثناء الآباء والأمهات. ويزيد الفارق بين الجنسين فى حالة الأبناء، وهو ما يرجع تنامي مشاركة المرأة فى العمل التنموى فى القرية بما يعكس تطور فى وضعية المرأة ليس مفصول الصلة عن اهتمام الهيئة القبطية الإنجيلية بتمكين المرأة عبر السنوات السابقة.

٣ - هناك منحى لتزايد المشاركة فى العمل التنموى على مر الأجيال، فبينما متوسط نسبة المشاركة بين جيل الأمهات والآباء تتراوح ٦%، فإن نسبة المشاركة بين الجيل التالى، أى بين المستجيبين والمستجيبات، ترتفع إلى ٢٠,٧%. وفى الجيل الثالث، أى الأبناء، نجد أن النسبة تصل إلى ٢٠,٤%، وهى نسبة من المرجح تزايدها بالضمم مزيد من الأبناء إلى الأنشطة التنموية المتزايدة باستمرار فى القرية.^{١١}

٤ - بمقارنة جيل الآباء والأمهات يلاحظ تزايد عدد من يلعبون أدواراً قيادية فى المشاريع التنموية. وهذا أمر هام وثيق الصلة بعمل الهيئة القبطية الإنجيلية فى القرية حيث تعمل - كما أوضحنا فى المقدمة - على خلق هيئات قيادية من أهل القرية التى يعملون فيها، وتقل من حجم تولد ممثلها فى القرية بعد تشكل هذه القيادات.

ثانياً: قرية البرشاء

شملت مجموعة المستجيبين فى قرية البرشاء ١٢٢ مستجيباً ومستجيبة، منهم ١١٣ من النساء بنسبة ٩٢,٦%، ٩ من الرجال بنسبة ٧,٤%^{١٢}. الغالبية العظمى منهم ولدوا فى القرية، باستثناء نسبة محدودة من النساء ممن ينتسب أهليهن إلى قرى أخرى، كما هو الحال فى قرية دير البرشاء. أيضاً "القسم الأكبر من النساء والرجال ينتمون إلى الفئة العمرية ٢٠-٤٩ وتصل ٧٥,١% من إجمالى المستجيبات، ٧٠% من المستجيبين (جدول رقم ٨). وكما هو الحال فى قرية دير البرشاء، يبين الجدول رقم ٩ أن الغالبية العظمى من المستجيبين والمستجيبات متزوجين، ولا يوجد بينهم سوى أرملة واحدة. يمثل الرجال للزواج فى سن أعلى من النساء فالنسبة الأكبر من الرجال (٧١,٤%) يتزوجون

^{١١} على سبيل المثال بعد مرور أقل من عام على إجراء المسح الميداني، زاد عدد فصول البنات من خمس وقت إجراء المسح إلى ١٤ فصلاً، بالإضافة إلى افتتاح فصلين للشباب الذكور على غرار فصول البنات.
^{١٢} لم يمكن تمثيل الرجال بدرجة أكبر نظراً لظروف إجراء البحث حيث لم تكن الإقامة الدائمة فى القرية متاحة مثلاً حدثت مع قرية "دير البرشاء".

في سن بين ٢٠ - ٢٩ عاماً، بينما تزوجت أغلبية للنساء في سن أقل من عشرين عاماً*
٨٦,٣%.

جدول ٨ التوزيع العمري للمستجيبين في قرية البرشا

الفئة العمرية	إناث العدد	النسبة %	ذكور العدد	النسبة %	إجمالي	
					العدد	النسبة
< ٢٠ سنة	١١	٩,٧%	١	١١,١%	١٢	٩,٨%
٢٠-٢٩	٣٥	٣١%	٣	٣٣,٣%	٣٨	٣١,١%
٣٠-٣٩	٢٩	٢٥,٧%	٣	٣٣,٣%	٣٢	٢٦,٢%
٤٠-٤٩	٣٠	٢٧,٢%	١	١١,١%	٣١	٢٧,٢%
٥٠-٥٩	١١	٩,٧%	٠	..	١١	٩%
٦٠-...	٧	٦,٢%	١	١١,١%	٨	٦,٦%
إجمالي	١١٣	١٠٠%	٩	١٠٠%	١٢٢	١٠٠%

جدول ٩ الحالة الأسرية

	إناث #	%	ذكور #	%	إجمالي	
					#	%
عزاب	١٨	١٥,٨%	٢	٢٢,٣%	٢٠	١٦,٣%
متزوجون	٩٤	٨٢,١%	٧	٧٧,٧%	١٠١	٨٢,٦%
أرامل	١	٠,٧%	٠٠	٠٠	١	٠,٨%
إجمالي	١١٣	١٠٠%	٩	١٠٠%	١٢٢	١٠٠%

جدول ١٠ العمر عند الزواج

للمن	إناث #	%	ذكور #	%	إجمالي	
					#	%
< ٢٠	٨٢	٨٦,٣%	٢	٢٨,٦%	٨٤	٨٢,٤%
٢٠-٢٩	١٢	١٣,٧%	٥	٧١,٤%	١٨	١٧,١%
إجمالي	٩٥	١٠٠%	٧	١٠٠%	١٠٢	١٠٠%

• التعليم

يوضح جدول رقم ١١ أن القسم الأكبر من النساء ٧٥,٢% أميات في مقابل ٥٥,٦% من الرجال. وهي نمط مقارنة للنسب الموجودة في قرية دير البرشا، وإن أعلى قليلاً في قرية البرشا خاصة بين الرجال.

و فيما يتعلق بنسبة انتشار القراءة والكتابة بين المستجيبين والمستجيبات في قرية البرشا تبدو هذه النسب أقل مقارنة بقرية دير البرشا، وهو ما قد يفسره حجم الجهود المبذولة في قرية دير البرشا لمحو الأمية، نظراً لأن القريتين تتشابهان من حيث حجم الخدمات التعليمية المتاحة. ولا يوجد بين المستجيبين سوى امرأة واحدة ورجل واحد فقط حاصلان على تعليم عالي.

جدول ١١ التعليم ٤

نوع العمل	إناث		ذكور		إجمالي	
	#	%	#	%	#	%
جامعي	١	%٠.٩	١	%١١,١	٢	%١,٦
متوسط	٨	%٧,١	٠	..	٨	%١,٦
يفرأ ويكتب	١٩	%١٦,٨	٣	%٣٢,٣	٢٢	%١٨
لي	٨٥	%٧٥,٢	٥	%٥٥,٦	٩٠	%٧٣,٨
إجمالي	١١٣	%١٠٠	٩	%١٠٠	١٢٢	%١٠٠

• الفصل

يوضح الجدول رقم ١٢ أن نسبة المستجيبات اللاتي لا يعملن ٧٢,٦%، بينما من يعملن ٢٧,٤%، وهي نسب تكاد تتطابق مع النسب المذكورة في تقرير البنك الدولي المشار إليه سابقا. وبهذا فإن نسبة عمل النساء في قرية دير البرشا أعلى منها في قرية البرشا. وتتشابه أنواع العمل التي تمارسها النساء في البرشا مع نظيراتها في قرية دير البرشا. فالقسم الأكبر من النساء يعملن في إنتاج مواد للبيع ٥٤,٨%، وفي المهن الأخرى ٣٢,٣%. ونفس الأمر فيما يتعلق بالرجال الذين يتوزعون بين العمل في الزراعة والعمل في مهن أخرى.

جدول ١٢ توزيع المستجيبين وفقا للعمل

نوع العمل	إناث		ذكور	
	#	%	#	%
لا يعمل	٨٢	%٧٢,٦	١	%١١,٢
يعمل	٣١	%٢٧,٤	٨	%٨٨,٨
إجمالي شامل	١١٣	%١٠٠	٩	%١٠٠
نوع العمل				
للاح	٤	%١٢,٩	٤	%٥٠
لغير	١٠	%٣٢,٣	٤	%٥٠
إنتاج مواد بيع	١٧	%٥٤,٨	٠٠	٠٠
إجمالي من يعملون	٣١	%١٠٠	٨	%١٠٠

• المصغر

مثل الوضع في دير البرشا نجد أن القسم الأكبر من النساء لم يعملن خارج قرية البرشا ٥٦,٦%. ومن مفاقرن ٤٤,٤% تركزت أمياف مفاقرن داخل مصر في الزيارات سواء للأهل أو العلاج. أما المستجيبون الرجال فقد مفاقرن ٥٠% للعمل خارج مصر. ولما كانت نسبة الرجال محدودة فقد تم استطلاع المفاقرن بين أزواج المستجيبات (نفس الجدول

رقم ١٣)، لذا يمكن مقارنة نسبة من مسافروا من الأزواج ٤٢,١ % وفي هذه الحالة مسند أن نسبة من مسافر من الرجال للعمل خارج مصر أقل بفارق ملحوظ عن نسبة الرجال الذين مسافروا في دير البرشا.

جدول ١٣ سفر المستجيبين والمستجيبات

السفر داخل مصر	زيرة	تعليم	صل	السفر خارج مصر			إجمالي مسافر من أم مسافر	إجمالي مسافر من أم مسافر
				زيرة	تعليم	صل		
المستجيبات	٤٣	٢	٤	٠٠	١	٠٠	٥٠	٦٢
المستجيبين	٠٠	١	١	٢	٠٠	٥	٩	
الإجمالي	٥	٣	٦	١٣	٠٠	٤٢	٦٨	٢٦

• المشاريع التنموية

من الجدول رقم ١٤ نجد أن نسبة محدودة من المستجيبات (٤,٤%) وأزواجهن (٣,٢%) يشاركون في مشاريع تنموية، وكلهم من الممحيين. أما المستجيبين الرجال، وزوجاتهم (كلهم مملون) فلا يوجد بينهم من يشارك في أى مشروع تنموي. وهنا تبخوا لنا أول مفارقة كيفية بين التريتين.

من المهم الإشارة هنا إلى أن تسمية المشروعات التنموية غير دقيقة في حالة قرية البرشا. فالغالبية العظمى منها هي عبارة عن فصول محو الأمية التي تقيمها الكنائس. وهو أمر مختلف كفيًا عن طابع المشروعات التنموية في دير البرشا، سواء من حيث التنوع أو من حيث دور القيادات المحلية في إدارته.

جدول ١٤ المشاركة في المشاريع التنموية

غير مشارك	المشاركة في مشاريع تنموية	محو أمية	آخرى	إجمالي	إجمالي العدد
١٠٨	٤	١	٥	١١٣	المستجيبات
٩	٠٠	٠٠	٠٠	٩	المستجيبين
٩٢	٢	١	٣	٩٥	الأزواج
٧	٠٠	٠٠	٠٠	٧	الأزواج

الفصل الخامس

الموقف من ختان الإناث

الموقف من ختان الإناث

لؤلؤ: قرية دير البرشا

١ - ختان المستجيبات وزوجات المستجيبين

يتضح من جدول رقم ١٥ أن الغالبية العظمى من المستجيبات وزوجات المستجيبين مختات بنسب تزيد عن ٩٥%، وهي نسب لا تختلف كثيراً مع نتائج المسح الديموغرافي الصحي، وإن كانت لكل من النسب المذكورة عن ختان الإناث في ريف الوجه القبلي ٩٩,٦%.

جدول ١٥ ختان المستجيبات وزوجات المستجيبين

	المستجيبات		زوجات المستجيبين	
	#	%	#	%
مختة	٣٨٢	٩٥,٨%	٨٣	٩٥,٤%
غير مختة	١٧	٤,٣%	٣	٤,٣%
لا يعلم	٠٠	٠٠	١	١,١%
إجمالي	٣٩٩	١٠٠%	٨٧	١٠٠%

٢ - ختان بنات وأخوات المستجيبين والمستجيبات

في البداية تجدر الإشارة إلى أنه بمراجعة السن الذي يجرى فيه الختان للبنات في كل الاستمارات اتضح أنه يتراوح بين ٧-١٢ سنة. ولذلك تم تقسيم بنات المستجيبين والمستجيبات إلى ثلاث فئات:

١ - من تعدين سن الختان، أي بدء من ثلاثة عشر عاماً، وهؤلاء إما مختات أو غير مختات

٢ - من هن في سن الختان أي بين السابعة والثانية عشر

٣ - من هن تحت سن الختان، أي أقل من سبعة أعوام

و بناء عليه تم استبعاد المستجيبين والمستجيبات الذين ليس لديهم ذرية من البنات، وكذلك من كانت بناتهم أقل من ثلاثة عشر عاماً. وتم تصنيف المجموعة الباقية إلى قسمين أساسيين:

(أ) المستجيبين والمستجيبات الذين لديهم بنات غير مختات، ويضم من لديهم بنت/ بنات غير مختات حتى وإن كان لديهم بنات مختات أكبر؛ أو لديهم بنات في سن الختان أو تحت سن الختان، باعتبار أن وجود ولو بنت مختة واحدة يمكن تفسيراً في سلوكهم بتبني الموقف الرافض للختان.

(ب) المستجيبين والمستجيبات الذين لديهم بنات مختات، ويضم من لديهم بنات مختة واحدة أو أكثر حتى وإن كان لديهم بنات في سن الختان أو تحت سن الختان، وحتى لو أفادوا بأنهم لن يختون بناتهم، فإن ذلك لم يتأكد بعد في ممارسة محددة.

و من المؤكد أن هذا التقسيم غير دقيق، لأن الكثيرين ممن يؤيدون التخلي عن عادة ختان الإناث، ينتمون إلى الفئات العمرية الأصغر، ومعظمهم مازالت بناتهم تحت سن الختان. لكن من جانب آخر فإن هذا التقسيم يوفر معلومات شبه مؤكدة عن واقع الختان في القرية، يمكن أن تكون هي الخط القاعدي الذي تقارن به نتائج أى دراسات جديدة فى المستقبل.

جدول ١٦ ختان بنات وأخوات المستجيبين والمستجيبات

مختلة	غير مختلة	فى سن الختان	تحت سن الختان	ليس لديهم بنات أو أخوات تحت سن الختان	إجمالي
#	%	#	%	#	%
١٦٧	٢٢,٥	٩٥	١٢,١	٢١,٢	١٠٠
٣٦٤	٧٢,٢	٧٨	٢١,٦	١٠,٦	١٠٠

البنات

يوضح جدول رقم ١٦ أن نسبة المستجيبين الذين لديهم بنات مختلات ٢٢,٥% من إجمالي عدد المستجيبين، أما من لم يختلوا بناتهم فتصل نسبتهم إلى ١٩,١% من إجمالي عدد المستجيبين. وهى نسبة مرتفعة بالمقاييس إلى ختان المستجيبات والأمهات الذى وصل إلى نسبة ٩٥%. لكن إذا استبعدنا نسبة المستجيبين غير المتزوجين، والذين ليس لديهم أبناء بعد، أو لديهم أبناء ذكور فقط، بالإضافة إلى استبعاد من لديهم بنات تحت سن الختان، أو ما زلن فى السن الذى يجرى فيه الختان عادة (٧-١٣)، تصبح هذه النسبة ٣٧% غير مختلات، ٢٣% مختلات (جدول رقم ١٦-ب). هذه النسب تختلف بفارق كبير عن نسبة الختان بين المستجيبات، وزوجات المستجيبين. وهى أيضا تختلف بفارق كبير عن النسب التى وردت فى المسح الديموغرافى والصحي ١٩٩٥ عن ختان البنات؛ إذا تصل هذه النسب فى ريف الصعيد إلى ٩٦,٧% (٥٢,٨% لديهم بنت واحدة مختلة على الأقل)، ٤٣,٩% بنوين ختان بناتهن فى المستقبل).

تجدر الإشارة إلى أن قسما كبيرا من لديهم بنات فى سن الختان أو تحت سن الختان أفادوا بأنهم ينوون عدم ختان بناتهم. من جانب آخر فإن قسما من المستجيبات غير المختلات ليس لديهن بعد بنات فى سن الختان، و قسما آخر لديهن أخوات غير مختلات، وهى كلها مؤشرات ترجح أنهم لن يختلوا بناتهم فى المستقبل.

وهو ما يعنى لو تم احتسابهم ارتفاع نسبة الاتجاه إلى عدم ختان البنات بدرجة أكبر كثير^١ يمكن أن تتجاوز ٥٠% من المستجيبين والمستجيبات. وفي تقديرنا أنه من المهم تكرار هذا المسح في قرية دير البرشا بعد بضع سنوات لمتابعة مدى تماسك الموقف ضد ختان الإناث.

جدول رقم ١٦ ب ختان بنات وأخوات المستجيبين

بنات المستجيبين		أخوات المستجيبين		
%	#	%	#	
٩٠,٣%	٣٦٤	٦٣%	١٦٢	مختلة
٩,٧%	٣٩	٣٧%	٩٥	غير مختلة
١٠٠%	٤٠٣	١٠٠%	٢٥٧	إجمالي

الأخوات

نفس الأمر بالنسبة لأخوات المستجيبات والمستجيبين، فلو تم استبعاد المستجيبين والمستجيبات الذين ليس لهم أخوات بنات، والذين لهم أخوات في سن الختان، أو تحت سن الختان، تصل نسبة الأخوات غير المختلات إلى ٩,٧% مقارنة ب ٩٠,٣% مختلات، وهى نسبة ما تزال أقل من نسبة الختان بين المستجيبات.

وهكذا يمكن القول باطمئنان أن نسبة الفتيات غير المختلات في قرية دير البرشا تصل إلى ٥٠%، وهى نسبة تتخطى بمراحل نسبة الفتيات غير المختلات في أى من المناطق الجغرافية في مصر بما في ذلك المناطق الحضرية وفقاً للمسح الديموغرافى والصحى لمصر ١٩٩٥. أى أننا بصدد ظاهرة تعكس تغيراً في موقف أهالي دير البرشا من ختان الإناث. ويكتسب هذا الموقف أهمية خاصة بالقياس إلى كل العوامل الأخرى التي ثبت أنها تؤثر على سلوك الأهل من ختان بناتهم، والتي تتركز في المستوى التعليمي،

والتواجد في منطقة حضرية والعمل بأجر. فدير البرشا من المناطق الريفية المحرومة من تكتير من الخدمات خاصة التعليم، بحكم موقعها على الشاطئ الشرقى للنيل. كما أن مراجعة المستويات التعليمية مواء على مستوى الأميرة الصغيرة (الزوجة والزوج) أو على مستوى العائلة والدي وأخوات المستجيبين، نسبة مرتفعة تتطابق، إن لم تكن تزيد عن المعدلات المألوفة للمناطق الريفية في المجتمع المصري وفقاً للمسح السكاني ١٩٩٦.

ثانياً: قرية البرشا

١- ختان المستجيبات وزوجات المستجيبين

يتضح من جدول رقم ١٧ أن الغالبية العظمى من المستجيبات ٩٨,٢% وكل زوجات المستجيبين مختنات. وهذه النسب تقرب إلى نتائج المسح الديموغرافي والصحي (٩٩,٦%) ، من النسب الموجودة في قرية دير البرشا.

جدول ١٧ ختان المستجيبات وزوجات المستجيبين

زوجات المستجيبين		المستجيبات		
%	#	%	#	
١٠٠%	٧	٩٨,٢%	١١١	مختنة
٠٠	٠٠	١,٨%	٢	غير مختنة
١٠٠%	٧	١٠٠%	١١٣	إجمالي

١- ختان بنات / أخوات المستجيبين والمستجيبات

باستبعاد المستجيبين الذين ليس لديهم بنات، والذين لديهم بنات في سن أو تحت سن الختان، نجد أن نسبة البنات غير المختنات ١٦% بينما تصل نسبة البنات المختنات ٨٤%. توضح نسبة غير المختنات بين البنات عن وجود تراجع محدود في الختان عبر الأجيال، فهي نسب تختلف عن النسبة المائدة بين الأمهات. ورغم ذلك فإنها أقل بدرجة كبيرة من نسبة الفتيات غير المختنات في قرية دير البرشا، بما يؤكد على وجود أسباب أخرى وراء تراجع ختان الإناث في قرية دير البرشا.

جدول ١٨ ختان بنات وأخوات المستجيبين

مختنة	غير مختنة		في سن الختان		تحت سن الختان		بنات أو أخوات ليس لديهم في		إجمالي
	%	#	%	#	%	#	%	#	
٤٧	٣٨,٥	٩	٧,٤	١٣	١٠,٧	١٣	٧,٤	١٢	١٠٠
٩٩	٧٢,٨	٧	٥,٧	٢	١,٦	٠٠	١١,٥	١٤	١٠٠

يوضح جدول رقم ١٨ - ب أن نسبة ختان الإناث بين أخوات المستجيبين أعلى منها بين بناتهم. تصل نسبة الأخوات غير المختات إلى ٦,٧%. مقابل ٩٣,٣% مختات. على أي حال تجدر الإشارة إلى أن كل غير المختات من البنات والأخوات هن من المسيحيات. وبعضهن أشرن إلى أن القس في الكنائس يدعون إلى عدم ختان البنات.

جدول رقم ١٨ - ب ختان بنات وأخوات المستجيبين

		بنات المستجيبين		أخوات المستجيبين	
		#	%	#	%
مختة	٤٧	٨٤%	٩٩	٩٣,٣%	
غير مختة	٩	١٦%	٧	٦,٧%	
إجمالي	٥٦	١٠٠%	١٠٦	١٠٠%	

الفصل السادس

هل تصيد دير البرشا؟

هل تصمد دير البرشا؟

ظهر من الفصل السابق أن هناك بالفعل تغييراً في موقف قسم كبير من المستجيبين والمستجيبات في قرية دير البرشا من ختان الإناث، انعكس بشكل واضح ففى سلوكهم الفعلى من ختان بناتهم. ونشير هنا مرة أخرى، أن تقييم ذلك السلوك اعتمد فى الأساس على المواقف الفعلية، فرغم أن قسماً كبيراً من المستجيبين أشاروا إلى أنهم لن يختنوا بناتهم، فإن حساب نسبة غير المختلت تم على أساس من لم يختنوا بناتهم بالفعل. على أى حال يتأكد هذا التغيير فى موقف أهالى دير البرشا من ختان الإناث من خلال الإجابة على سؤال: هل سيستمر منع ختان البنات فى القرية؟ لجلب القسم الأكبر من المستجيبين والمستجيبات بنعم على هذا السؤال. فكما يوضح جدول رقم ١٩ يميل ٧٠,٤ % من المستجيبين والمستجيبات إلى أن منع ختان الإناث سيستمر فى دير البرشا. بينما كان رأى ١٧,٤ % فقط أن هذا الوضع لن يستمر، وأن ختان الإناث سيمود مرة أخرى.

جدول ١٩ هل تعتقد أن منع ختان الإناث سيستمر؟؟

الموقف	إناث		لغور		إجمالي	
	#	%	#	%	#	%
نعم	٢٧٩	٦٩,٩%	٧٢	٧٣,٥%	٣٥١	٧٠,٦%
لا	٧٥	١٨,٨%	١٤	١٤,٣%	٨٩	١٧,٩%
لا أعلم	٤٥	١١,٣%	١٢	١١,٤%	٥٦	١١,٣%
إجمالي	٣٩٩		٩٨		٤٩٧	

وبين الفريقين هناك قسم أقل ١٢,٢% أجابوا بأنهم لا يمكنهم التكهّن بالمستقبل. على أى حال يمكن اعتبار المجموعة التى قالت لا أعلم مجموعة محتملة لكلا الفريقين، وإن كان من المرجح أن تتضمن لمن يرون أن منع ختان الإناث سيستمر فى القرية، خاصة مع زيادة الأطمئنان بمرور الوقت إلى أن الفتيات اللاتي لا يختتن يتزوجن مثلن مثل المختلات، فضلاً عن تماسك موقف القيادات واستمرار جهود المتابعة والتوعية. و يوضح الجدولان رقم ٢٠ و ٢١ أسباب كلا الفريقين:

من قالوا بالاستمرار

٢١,٩% من المستجيبين يعتقدون أن الوضع سيستمر بسبب استمرار عمل الهيئة التبشيرية الإنجيلية فى القرية، ومتابعة لجنة المرأة للأمر التى لديها بنات فى سن الختان. المجموعة التالية ٢٠,٥% ترى أن ازدياد وعى الناس وتفتحهم سيمنع عودة ختان الإناث إلى القرية مرة أخرى. والحق أنه يمكن جمع هاتين المجموعتين معاً، نظراً لأن عدداً كبيراً من المستجيبين والمستجيبات فى المجموعة الثانية أشاروا إلى أن جهود الهيئة التبشيرية الإنجيلية هى السبب فى تمانى هذا الوعى لدى أهل القرية. ويكاد موقف النساء

والرجال يتطابق في هاتين المجموعتين. تلي ذلك في الأهمية عدد من الأسباب تتباين فيها مواقف المستجيبات والمستجيبين. فبينما يأتي الوعي بالمشاكل الصحية للختان ١٣,٣%، وتصور وجود قانون يمنع ختان الإناث ١٢,٢%، وازدياد التعليم ١١,٥% على رأس قائمة الأسباب التي تساعد على استمرار عدم ختان الإناث - بعد تأثير العينة القبطية الإنجليزية - التي طرحتها النعشاء، طرح للمستجيبون من الذكور قائمة مختلفة يأتي على رأسها التعليم ١٨,١%، ثم تأثير الكنيسة ١٢,٥%.

جدول ٢٠ لماذا سيستمر منع ختان الإناث ؟^{١٣}

الأسباب	إناث		ذكور		إجمالي	
	#	%	#	%	#	%
تأثير لاهوتية	٦٠	٢١,٥%	١٧	٢٣,٦%	٧٧	٢١,٩%
التنازع للناس	٦٠	٢١,٥%	١٢	١٨,٦%	٧٢	٢٠,٥%
المشاكل الصحية للختان	٣٧	١٣,٣%	٧	٩,٧%	٤٤	١٢,٥%
الاعتقاد بوجود قانون	٣٤	١٢,٢%	٥	٦,٩%	٣٩	١١,١%
أخرى	٢٦	٩,٣%	٢	٢,٨%	٢٨	٨%
التعليم	٢٣	١١,٥%	١٣	١٨,١%	٤٥	١٢,٨%
تأثير الكنيسة	١٧	٦,١%	٩	١٢,٥%	٢٦	٧,٤%
تقليد الناس لبعضهم	١٠	٣,٦%	٦	٨,٣%	١٦	٤,٦%
لم يحدد	٣	١,١%	٣	٠,٩%
تأثير الإعلام	١	١,٤%	١	٠,٣%
إجمالي	٢٧٩	١٠٠%	٧٢	١٠٠%	٣٥١	١٠٠%

أما من نالوا بعدم الاستمرار

يظهر من جدول رقم ٢١ أن القسم الأكبر ٦٥,٢% من المستجيبين والمستجيبات الذين يرون أن الوضع الحالي لن يستمر ويمتقدون أن هناك إمكانية لعودة ختان الإناث إلى القرية يرجعون ذلك إلى قوة العادة وأهميتها، واستمرارها في الخفاء (٤٢,٧% ، ٢٢,٥% على التوالي). ولابد من الإشارة هنا إلى أن بعضهم عبر بأشكال مختلفة عن أن "ختان الإناث مفيد وضروري للنساء" وذلك في الإجابة على السؤال الأخير في الاستبيان: "هل عندك تعليقات أخرى؟". أما من يرون أن هناك احتمال لعودة ختان الإناث مرة أخرى بسبب غياب الوعي أو غياب القانون فيمتثلون نسبة محدودة لا تتجاوز ٢٠% وبينما لم يذكر أي من الرجال غياب القانون كمسبب لعودة ختان الإناث إلى القرية، فإن نسبة من يرون أنهم أن غياب الوعي قد يكون السبب في عودة ختان الإناث أعلى من نسبة النساء للفتايات به.

^{١٣} من أحابوا تم في الجدول السابق رقم ١٩

جدول ٢١ لماذا لن يستمر منع ختان الإناث؟^{١٤}

الأسباب	إناث		ذكور		إجمالي	
	#	%	#	%	#	%
عادة متصلة وهامة	٣٢	%٤٢,٧	٦	%٤٢,٩	٣٨	%٤٢,٧
عدم الوعي	٩	%١٢	٣	%٢١,٤	١٢	%١٣,٥
غياب القانون	٣	%٤	٣	%٣,٣
استمرارها في الخفاء	١٨	%٢٤	٢	%١٤,٣	٢٠	%٢٢,٥
أخرى	١٣	%١٧,٣	٣	%٢١,٤	١٦	%١٨
إجمالي	٧٥	%١٠٠	١٤	%١٠٠	٨٩	%١٠٠

جدول ٢٢ هل ختان الإناث من الدين؟

	إناث		ذكور		إجمالي	
	#	%	#	%	#	%
نعم	٤٢	%١٠,٥	١٥	%١٥,٣	٥٧	%١١,٥
لا	٢٧٢	%٦٨,٢	٦٢	%٦٣,٣	٣٣٤	%٦٧,٢
لا أعلم	٨٥	%٢١,٤	٢١	%٢١,٤	١٠٦	%٢١,٣
إجمالي	٣٩٩		٩٨		٤٩٧	

يميل القسم الأكبر من المستجيبين في قرية دير البرشا (٦٨,٢% من النساء، ٦٣,٣% من الذكور) إلى أن ختان الإناث ليس من الدين، وهي نسبة تقترب من نسبة من قالوا بأن منع ختان الإناث سيمتد في القرية. القسم التالي هو قسم من لا يعرفون موقف الدين - ونسبتهم ٢١,٤% أما القسم الذي يرى أن ختان الإناث من الدين فلا يزيد عن ١٠,٥%. أخيراً تشير إلى أن حوالي ثلث المستجيبين والمستجيبات (٣٢,٨%) أفادوا بأنهم ساعدوا على عدم ختان آخرين سواء من الأخوات أو الأقارب وليس أحياناً أقل من الجيران. لكن الأغلبية أفادت بأنها لم تساعد أحداً. ومن هذه المجموعة الأولى كانت هناك بعض الإجابات ذات الدلالة من زاوية ما أشارت إليه المقدمة من علاقة ختان الإناث بالزواج، فقد قال عدد من المستجيبات وتقريباً بنفس الصياغة "كل واحد يحكم على بيته. لنفرض أنني نصحت أم بعدم ختان بنتها ثم لم تتزوج فماذا سيكون موقفني؟". من جانب آخر تمكس هذه الأقوال مدى تغفل هذه العادة، وهو ما تؤكد به القصة التي كررتها على مسامع الباحثين كثير من النساء من المجموعة الثانية، قصة الفتاة التي أعادها زوجها إلى أهلها بعد الزواج لأنها لم تكن مختة.

^{١٤} من أجابوا لا في جدول رقم ١٩

جدول ۲۳ دل ساعدت علی عدم ختان احدث

	ایالت		لکھنؤ		اوجھالی	
	#	%	#	%	#	%
لا	۲۶۹	%۶۷,۵	۷۱	%۷۳,۲	۳۳۴	%۶۷,۳
نعم						
لغات	۲۹	%۷,۳	۳	%۶,۵	۳۲	%۶,۵
استقام	۷۸	%۱۹,۵	۲۰	%۲۰,۶	۹۸	%۱۹,۸
چیران	۲۳	%۵,۸	۳	%۵,۲	۲۶	%۵,۲
اوجھالی من	۱۳۰	%۳۲,۵	۲۵	%۲۱,۸	۱۵۵	%۳۲,۸
قتلوا نعم						
اوجھالی	۳۹۹		۹۷			۴۹۶
المستجوبین						

الفصل السابع

تأثير العوامل المختلفة على ختان البنات

تأثير العوامل المختلفة على ختان البنات

سيتناول هذا الفصل العوامل التي رجحت فرضية البحث أن لها دوراً في التأثير على موقف أهالي قرية دير البرشا من ختان الإناث، ألا وهي الجهود التنموية والهجرة للعمل في الدول العربية. ذلك أن العوامل الأخرى كالترقيم والعمل قد تناولتها عدد من الأبحاث السابقة ومن أبرزها المسح الديموغرافي والصحي ١٩٩٥.

أولاً: تأثير الجهود التنموية

أوضح الفصل الرابع أن نسبة ذات دلالة من المستجيبين والمستجيبات يشاركون في العمل التنموي المتمتع والمتزايد في قرية دير البرشا. يوضح الجدول رقم ٢٤، ٢٥ وجود ارتباط إيجابي بين مشاركة المستجيبين والمستجيبات في المشروعات التنموية، وبين اتجاههم لعدم ختان بناتهم. نجد أن نسبة غير المختلطات بين بنات المستجيبات والمستجيبين المشاركين في مشروعات تنموية (٤٨,٥% & ٦٠%) أعلى منها بين أولئك الذين لم يشاركوا في العمل التنموي. (٢٨,٥%، ٢٨,٣%).

جدول ٢٤ تأثير مشاركة المستجيبات في المشروعات التنموية على ختان بناتهن

	مختلة	غير مختلة	إجمالي	النسبة
مشاركة في مشروع تنموي	٢٤	١٧	٤١	٤١,٥%
غير مشاركة	١٣٥	٤٩	١٨٤	٢٨,٥%
إجمالي	١٥٩	٦٦	٢٢٥	

جدول ٢٥ علاقة مشاركة المستجيبين في المشروعات بختان بناتهن

	مختلة	غير مختلة	إجمالي	النسبة
مشاركة في مشروع تنموي	٧	٣	١٠	٦٠%
غير مشاركة	٢٧	١١	٣٨	٢٨,٣%
إجمالي	٣٤	١٤	٤٨	

يتكرر نفس الأمر أيضاً فيما يتعلق بختان الأخوات، هناك ارتباط إيجابي بين مشاركة آباء وأمهات المستجيبين والمستجيبات وبين عدم ختان أخواتهن. فمن الجدولين رقم ٢٦، ٢٧ نجد أن نسبة البنات غير المختلطات بين أخوات المستجيبات والمستجيبين الذين ارتبط آبائهم وأمهاتهم بالمشاريع التنموية (١٥,٤% & ٩%) أعلى منها بين أولئك الذين لم يشارك آبائهم وأمهاتهم بالعمل التنموي. (٧,٨% & ٧%)
أي أن هناك ارتباطاً إيجابياً بين المشاركة في المشاريع التنموية وبين الاتجاه للتخلي عن عادة ختان الإناث، وأن هذا الارتباط يتصاعد بين الأجيال الأحدث سناً. وهو ارتباط ذو دلالة إحصائية عالية (أقل من ٠,٠٥ وفقاً لمقياس Likelihood Ratio)

جدول ٢٦ تأثير مشاركة آباء المستجيبين في المشروعات للتنمية على ختان الأخوات

مختلة	غير مختلة	إجمالي	النسبة
٢٢	٤	٢٦	%١٥,٤
٣٣٠	٢٦	٣٥٦	%٧
٣٥٢	٣٠	٣٨٢	

جدول ٢٧ تأثير مشاركة أمهات المستجيبين في المشروعات للتنمية على ختان الأخوات

مختلة	غير مختلة	إجمالي	النسبة
٢٠	٢	٢٢	%٩
٣٣٢	٢٨	٣٦٠	%٧,٨
٣٥٢	٣٠	٣٨٢	

ثانياً: تأثير سفر المستجيبين على موقفهم من ختان بناتهم

يوضح الجدول رقم ٢٨ أن نسبة غير المختات بين بنات المستجيبين الذين سافروا للعمل خارج مصر (٤٨%) أعلى منها بين بنات من لم يسافروا إطلاقاً (١٥,٨%). وهى نسبة ذات دلالة إحصائية. ويتكرر الأمر بين أخوات المستجيبين والمستجيبات كما يوضح جدول رقم ٢٩، نسبة غير المختات بين أخوات المستجيبين والمستجيبات الذين سافروا أبائهم للعمل خارج مصر أعلى منها بين أخوات من لم يسافروا أبائهم إطلاقاً (١٥,٨%). وهى أيضاً نسبة ذات دلالة إحصائية. أى أن هناك ارتباطاً إيجابياً بين سفر الآباء إلى خارج مصر للعمل وبين اتجاههم من عدم ختان بناتهم.

جدول ٢٨ علاقة سفر المستجيبين بختان بناتهم

مختلة	غير مختلة	إجمالي	النسبة
١٣	١٢	٢٥	%٤٨
١٦	٣	١٩	%١٥,٨
٢٩	١٥	٤٤	

جدول ٢٩ علاقة سفر آباء المستجيبين بختان أخوات المستجيبين

مختلة	غير مختلة	إجمالي	النسبة
٦١	٧	٦٨	%١٠,٤
٢٩٥	٢٣	٣١٨	%٧,٢
٣٥٦	٣٠	٣٦٨	

الفصل الثامن

الاستنتاجات والتوصيات

الاستنتاجات والتوصيات

كشفت عدد من الدراسات²⁰⁰⁴ التي تمت في الأوساط الماضية ومن أشملها نتائج المسح الديموغرافي والصحي لمصر²⁰⁰³ أن التخلي عن عادة ختان الإناث غالباً ما يرتبط بعدد من العوامل العامة مثل الحضرة، فالمحافظات الحضرية يقل فيها انتشار ختان الإناث نسبياً بالمقارنة مع باقي محافظات الجمهورية. كذلك يقل انتشار ختان الإناث في المناطق الحضرية من محافظات الدلتا والصعيد مقارنة بالمناطق الريفية في نفس المحافظات. أيضاً تقل نسبة ختان الإناث مع ارتفاع المستوى التعليمي للنساء وعملهن مقابل أجر، وكذلك مع ارتفاع المستوى التعليمي للآباء.

وفيما يتعلق بقرى البرشا ودير البرشا، لا تتوفر بعض العوامل العامة المشار إليها أعلاه وهي الحضرة والتعليم؛ حيث تقع القرى في شرق النيل، وهي من أكثر المناطق في ريف الصعيد الفقراء للخدمات الحضرية المختلفة وخاصة الخدمات التعليمية والصحية، كما بين التعريف بالظروف العامة للقريتين.

و استعراض نتائج المسح الميداني في القريتين يوضح أن هناك تفسيراً فعلياً في موقف قرية دير البرشا من ختان الإناث مقارنة بقرية البرشا، ومقارنة بنتائج الدراسات السابقة عن انتشار ختان الإناث في ريف الصعيد. فم نسبة ختان الإناث بين المستجيبات في قرية دير البرشا أقل منها في القرية الضابطة (البرشا). (٩٥,٨% & ٩٨,٢%). كما أن هذا الفرق يزداد بفارق ضخم عندما نقارن بين غير المختات من بنات المستجيبين في كلا القريتين (٣٧% & ١٦%)، وبدرجة أقل بين ختان أخواتهم الإناث (٩,٧% & ٦,٧%). من جانب آخر يرى القسم الأكبر ٧٠,٦% من المستجيبين والمستجيبات في قرية دير البرشا أن هذا التغير مستمر في المستقبل.

إن ما هي العوامل التي توفرت في قرية دير البرشا ولم تتوفر في القرية الأخرى - وساعدتها على تجاوز الظروف العامة، وتغيير موقف أهلها من ختان بناتهم؟ توضح الفصول السابقة أن جداً من العوامل قد تضافرت في للوصول لهذا الموقف وهي (أ) الجهود التوعوية التي تمت في قرية دير البرشا تاريخياً، وبشكل خاص تلك الجهود التي تمت في العقدين الماضيين.

(ب) تأثير هجرة الرجال المؤقتة للعمل خارج البلاد.

(ج) ولخيراً تأثير العامل الديني، وبشكل أدق دور القيادات الدينية في التوعية ضد ختان الإناث. على أنه من الواضح أن هذه العوامل تتباين من حيث التأثير النسبي لها على حق هذا التغيير. من جانب آخر فإن هذه العوامل تفاعلت مع بعضها البعض مما أدى إلى محصلة نهائية تجاوز التراكم البسيط لتأثير كل منها.

العامل الديني

في فرضية البحث كان تقديرنا أن العامل الأساسي في تغيير موقف أهالي دير البرشا من ختان الإناث، وثيق الصلة بالعمل التتموى المتميز هناك. وبعد الزيارات الاستطلاعية، والاختبار الأولي للاستبيان تكون لدينا لطباع بأن حجم الهجرة المؤقتة للعمل خارج البلاد كبير، وهو ما دعانا إلى تطوير استمارة الاستبيان وتضمينها أسئلة عن سفر الرجال خارج مصر. أما العامل الديني، فلم يتضح بصورته الراهنة إلا بعد إجراء المصحح الميداني، وهو ما دعانا إلى محاولة استكشافه في المقابلات المعمقة.

كما أشارت المقدمة، لا يلعب الانتماء الديني بحد ذاته تأثيراً متميزاً على ممارسة ختان الإناث، وهو ما يتضح من أولاً من انتشار ختان الإناث بنفس النسب تقريباً بين المسلمين والمسيحيين، وثانياً من كون العامل الديني لا يذكر ضمن الأسباب الأولى التي تطرح لاستمرار ختان الإناث.

و تؤكد المقارنة بين قريتي دير البرشا، والبرشا (القرية الضابطة)، على نفس النتائج فرغم أنه لم يكن هناك غير مختلات بين بنات المستجيبات والمستجيبين المسلمين، إلا أن هناك فارقاً كبيراً بين نسبة غير المفتحات من بنات المسيحيين في دير البرشا (٣٧%) وبين نسبة غير المختحات من بنات المسيحيين في البرشا (١٦%). مما يساعدنا على تحديد عامل الانتماء الديني نسبياً على الأقل.

لكن ذلك لا ينبغي أن يجعلنا نغفل عن الدور المحوري الذي لعبته القيادات الدينية في قرية دير البرشا في الوصول للوضع الحالي الذي أصبح فيه من غير المقبول أن يقوم أحد بممارسة ختان الإناث داخل القرية. فقد أوضح التحليل الكيفي للاستمارات والمقابلات المعمقة، أن عدداً كبيراً من المستجيبين والمستجيبات قد تلقى معلوماته عن طريق الكنائس، وإن كل الكنائس قد أوضحت أن ختان الإناث ليس من المسيحية. ذلك في حد ذاته أمر هام يساعد على نزع أي قداية دينية عن عادة ختان الإناث، وبالتالي يشجع جزئياً من يريد الخروج عليها، لأنه /لأنها في هذه الحالة سيكون في وضع إيجابي، باعتباره أكثر اتساقاً مع الموقف الديني من ختان الإناث، رغم الخروج على الإجماع المجتمعي.

من جانب آخر فإن التزام بعض القادة الدينيين بعدم ختان بناتهم وإعلانهم عن ذلك، ساهم في خلق القدوة للمواطن العادي، لما لرجال الدين - خصوصاً في المناطق الريفية - من تأثير معنوي. كما أن ترفيع رجال الدين على وثيقة القرية بوقف ممارسة ختان الإناث، والصياغة الدينية "أن من يقوم بهذا العمل منذ اليوم يكون معرضاً للسؤال أمام الله ولجنة البلدة وقانون الدولة"، أضفى على الاتفاق طابع القداسة، وجعلها محملة بمضامين إيجابية من زاوية الثقافة السائدة.

كما أن النقل الأدبي للقيادات الدينية أيضاً ساعد في التزام الدايات وحلكنو الصحة بعدم الختان، وعدم خضوعهم لضغوط الأهالي الذين يرضون في ختان بناتهم. وكما تقول إحدى الدايات السابقات: "كل ما حد يطلب مني أطاهر بنته لولهم إذا أيونا دنايل والفق أنا مستعدة لأختن. وأنا عارفة أن أيونا مش هيوافق طبعاً"

و بالفعل كان بعض الناس في البداية يحاولون الحصول على موافقة أبونا، فكان يقول لهم: لو لقيتوني طاهرت بنتاتي، أيقروا طاهرنا بناتكم. والموقف هنا يتجاوز دور القيادة الدينية العادية، فهو يقدم نموذجاً إنسانياً وقوة لباقى أهل القرية، فإعلائه عن عدم ختان بنتاته يضمن بعداً إيجابياً، ويشجع الآخرين سواء من القيادات المجتمعية أو من أهل القرية على الإعلان عن عدم ختان بناتهم.

الصفر إلى الخول العربية

أوضحت نتائج الاستبيان في القريتين أن هناك فارقاً بين معدل سفر الرجال للعمل خارج البلاد في كل من القريتين. تمثل قرية دير البرشا نموذجاً خاصاً فيما يتعلق بسفر الرجال للعمل في الدول العربية، حيث لم يخل أى بيت في القرية تقريباً من سفر أحد الذكور فيه مرة واحدة على الأقل للعمل خارج البلاد. الطابع الأساسي لسفر الرجال هو الهجرة المؤقتة من أجل الحصول على قدر من المال لتطوير وضعهم الاقتصادي، باستثناء فئة محدودة استمر سفرها لسنوات طويلة. وتستخدم العوائد المادية بشكل أساسي في الحصول على منزل مستقل عن الأسرة، أو بتمبير أهل دير البرشا، لكي يمكنهم أن 'يعزلوا'. وفي غضون العقدين الماضيين تحولت منطقة غرب التربة - على مساحة خمسة وأربعين فدناً - من منطقة زراعية تتناثر فيها بعض بيوت الفقراء المبنية بالطين اللبن، إلى منطقة سكنية بها أعلى كثافة سكانية مقارنة بباقى مناطق البلد، حتى أنها منذ بضعة أعوام أصبحت حزمة مستقلة ملحقة بزماء البلد. تتميز هذه المنطقة بالبيوت المبنية بالطوب الأحمر وتوفر فيها الكهرباء والمياه النقية.

و قد أوضحت المقابلات المعمقة مع عدد من نساء القرية ورجالها أن السفر إلى خارج البلاد (خارج مصر) كان له تأثير هام على وضع المرأة عموماً، كما يتضح من الملاحظات التالية:

الملاحظة الأولى: أن كثيراً من أسر دير البرشا قد تعرضت في فترة ما إلى أن تدبر أمورها النساء، وينطبق هذا بشكل خاص على النساء الأكبر سناً (في الثلاثينات والأربعينات من عمرهن) حيث يكن في العادة معنقلات بمسكن خاص عن أسرة الزوج، وبالتالي يكن مسؤولات عن التصرف في العوائد المادية التي يرسلها لهم أزواجهن. أما في حالة الزوجات صغيرات السن والثلاثي يعشن في العادة في منزل أهل الزوج، فإن الزوج يرسل أمواله إلى المسئول عن الأسرة الممتدة، وهو عادة الأب وفي أحيان أقل الأخ الأكبر.

وعادة ما يرسل الزوج لها بشكل مستقل بعض الأموال لقضاء احتياجاتها الشخصية التي لا تجزو في العادة على طلبها من أهل زوجها (ملابس داخلية مثلاً).

وقد أشار بعض المستجيبين والمستجيبات في المقابلات المعمقة إلى أن عدداً من الزوجات صغيرات السن، كن أحياناً يفتعلن، أو يستغلن وجود، مشاكل مع أسرة أهل الزوج ليذهبن إلى أهلن لكي يحصلن على العوائد المادية لأزواجهن، ويمستغلن بتخاذ القرار في كيفية استخدام هذه العوائد.

الملاحظة الثالثة: أن قسما كبيرا من النساء قد تحلن مسئولية مزدوجة، هى مسئولية البيت المعتادة وتربية الأطفال، والثانية هى مسئولية اقتصاد الأسرة. وما لم تكن للمرأة أبناء ذكور فى سن يمكنهم من العمل فى الحقول، فإن النساء كن يقمن أيضا بكل مسئوليات العمل الزراعى من حراث وبنر وجنى وبيع المحصول.

الملاحظة الثالثة: أن النساء اللتى يعشن مستقلات عن العائلة الممتدة (أسرة أهل الزوج) قد تصرفن بحكمة فى الأموال اللتى يرسلها أزواجهن. يقول أحد الرجال فى المقابلات المعمقة "من المؤكد أن بعض النساء أثبتن أنهن أفضل من الرجال، ولو كانت نفس العوائد المالية مع أزواجهن لما أمكنهم للتدبير كما فعلت زوجاتهم. حديد من الرجال كانوا يعودون ليجدوا لديهم منزلا مبنيا بالطوب الأحمر، وقطعة أرض ملك. وهذا الجانب شديد الأهمية من زاوية تطور نظرة المجتمع فى دير البرشا للنساء وبالتالى استعداده للثقة فى قدرتهن على التصرف فى الموقف الصعبة عموما، وهو ما لا بد وأن يعكس على المدى الطويل على الثقة فى قدرة النساء على الحفاظ على شرف الأسرة، حتى وإن كن غير مفتحات.

كذلك أتاح سفر الرجال للزوجات الأكبر سنا اتخاذ قرارات فى مجالات أخرى مثل تعليم الأبناء، بل وحتى زواجهم. بالطبع يستشار الزوج فى هذه القرارات، ولكنها فى واقع الأمر استشارة شكلية للحفاظ على الوضع الأدبى لرب الأسرة. يقول ترسل الزوجة لزوجها لتقول له تقدم فلان لخطبة البنت، وأنت تعرف أن أسرته طيبة، وقد وعد بتقديم المهر الفلانى، وتأثيث البيت ... الخ. وعادة ما يوافق الزوج ..

وهل هناك شيئا آخر؟ وإذا كان استأمن زوجته على أمواله وشرفه وهو فى الغربة أن يستأمنها على مستقبل أبنائه؟ خاصة إذا كان مرتاحا لطريقة تصرفها فى الأموال اللتى يرسلها إليها؟

من جهة أخر أشار بعض الممتجيين فى المقابلات المعمقة، أن سفر الأب كان يتيح للفتيات صغيرات السن مساحة أكبر لنمو شخصيتهن، وللتأثير على القرارات التى تسم حياتهن خاصة قرار الزواج. فهن يجرؤن على النقاش مع أمهاتهن على عكس الوضع مع الأب. وهذا الوضع رغم أنه ينقلص نسبيا بعودة الأب،

إلا أن هناك تغييرا كبيرا يحدث فى شخصية البنات. تلوقت بقينا بنسج على بنات بقراض بعض من يقدمون لهم، ودى حاجة ما كنتش بتحصل زمان..

أما فيما يتعلق بتأثير سفر الرجال على قرار ختان بناتهم، توضح نتائج الاستبيان ميل كثير من الرجال والنساء إلى أن قرار الختان هو قرار الأم، وأن الأب لا يتدخل فيه، وبالتالي فإن السفر لم يؤثر بشكل مباشر على اتخاذ القرار. بعض الرجال الذين يرون استمرار ختان الإناث أشاروا إلى أن النساء فى الدول التى سافروا إليها (ليبيا، والعراق) كن إباحيات فى سلوكهن الجسدى، الأمر الذى يرجع فى تقديرهم إلى عدم ختانهن، وبالتالي يجعلهم هم أنفسهم متحمسون لختان بناتهم فى المستقبل. من ناحية أخرى أكد البعض الأخر على أن الانفتاح على بلدان عربية أخرى لا تمارس ختان الإناث، ساهم فى تعميق قناعتهم الشخصية بعدم ضرورة ختان الإناث. وفى تقديرنا أن ما فرضه السفر على النساء، من ضرورة مواجهة حديد من المواقف الصعبة، والخروج عن السور المسكوف للنساء من المرجح أن يكون له انعكاس على تشجيعهن على الخروج على العادات السائدة فيما يتعلق بختان الإناث أيضا.

الجهود التنموية

تتميز قرية دير البرشا عن القرية الضابطة (البرشا) بوجود مشروعات تنموية متعددة داخل القرية. فبينما لم نجد في قرية البرشا إلا بعض الجهود المحدودة لمحو الأمية، نجد في قرية دير البرشا طيفاً واسعاً من مشروعات التنمية التي تقوم بها الهيئة القبطية الإنجيلية من الناحية الأساسية، والتي تمتد عبر فترة تزيد عن خمسة عشر عاماً. ولا يتعلق الأمر فقط بحجم المشروعات التنموية، والمدى الزمني الطويل، بل يرتبط جوهرياً بالتوجه المساند في العمل التنموي في دير البرشا، أو بمعنى أدق بالتوجه التمسوي الذي تتبناه الهيئة القبطية الإنجيلية للخدمات الاجتماعية.

من أبرز سمات هذا التوجه

أولاً: الاهتمام بتطوير إمكانيات المجتمعات المحلية، من خلال تنمية وتعزيز دور القيادات المجتمعية المحلية. باعتبار أن العمل التنموي هو عمل مع المجتمع وليس عملاً من أجل المجتمع. والتركيز منذ البداية على تمكين المجتمع المحلي من خلق وتطوير أدواته وآلياته وخبراته الخاصة التي تعتبر شرطاً أساسياً من شروط استمرارية وتنامي العمل التنموي اعتماداً على الإمكانيات الذاتية للمجتمع نفسه.

ثانياً: التعامل من خلال رؤية شاملة تنصدي لجميع مناسحي الحياة في المجتمع المحلي، ومع مختلف القطاعات السكانية فيه. ومن جانب آخر تدمج بين أكثر من آلية للعمل لتقديم الخدمات التي يحتاجها المجتمع، توفير خدمات التوعية وتطوير المهارات التقنية والإدارية... الخ.

ثالثاً: مراعاة البعد النوعي، أي بالاهتمام بالتصدي بتطوير دور النساء في العمل التنموي، خاصة في المجتمع الريفي حيث ما زالت المرأة أسيرة الدور المنزلي والإنجابي لها، ومبطوة العادات والتقاليد أشد ما يكون.

يتميز توجه الإنجيلية في مجال للتنمية بأنه يضع مجمل هذه السمات في اعتباره أثناء العمل مع المجتمعات المحلية عموماً. يظهر ذلك من المراحل الثلاث لملائمة الهيئة بالمجتمعات المحلية: المشاركة، والمتابعة والاعتماد على الذات^{١٠}. وهو ما تم في دير البرشا بنجاح ملحوظ عبر الأعوام الماضية، وأصبحت القرية حالياً على أبواب مرحلة الاعتماد على الذات، وهي تملك ثلاث لجان محلية متميزة لجنة المرأة، ولجنة الشباب، ولجنة القرية التي تضم في عضويتها لثنتان من لجنة المرأة.

^{١٠} راجع ملحق رقم ٤

لجنة المرأة

اهتمت الهيئة القطرية الإنجيلية منذ بداية عملها في قرية دير البرشا بتشكيل لجنة للمرأة، وعملت باستمرار على تسليح عضوات اللجنة بخبرات متعددة مما ساعدن عبر الأعوام الماضية على بناء مصداقية حقيقية لعمليهن تعتمد أساساً على كفاءتهن. وهو ما يبرز بجلاء في الدور الذي لعبته وتلعبه لجنة المرأة بالقرية، وأيضاً في الدور الذي بدأت تلعبه حالياً القائدات الممولات عن فصول البنات.

و قد أوضحت المقابلات المعمقة مع بعض قيادات لجنة المرأة أن الأمر لم يكن سهلاً، بل واجهتهن في البداية صعوبات شديدة على كافة المستويات. مع أزواجهن: "زمان رجالنا ما كانتش تخلينا نطلع زيارات، فين وفين لما لقتنوا. والبركة في بتسوع البهية" .. "أنا جوزي كان بيعمل مشكلة كل مرة يكون فيها حندي لاجتماع مع اللجنة. وكثير كان يحاول يمنعني، بس ما كانتش بيلقي حجة كانت كل حاجة في البيت مطبوخة". ومع أهل القرية؛ كانوا المبل في الأول ييزفونا زي ما صلوا معاكم .. وساعات كانوا بيكرشونا بس بعد كده، بقي حادي."

و فيما يتعلق بختان الإناث على وجه الخصوص لعبت لجنة المرأة دوراً هاماً من خلال الزيارات المنزلية المنتظمة للأسر التي لديها بنات في من الختان، لمحاولة إقناعهم بعدم ختان بناتهم. "إحنا بنتابع البنت لغاية ١٢ سنة. في الشهر يمكن زيارتين وثلاثة". وهي مهمة لم تكن سهلة في البداية؛ "لكن من مرة الرجالة مكانوش عاوزي أتكلم مع نسائهم. مرة واحد قال عيب طيكي لما تقولي للكلام ده .. دانت ست كبيرة". "بالذات اللي مش متعلمين كانوا متعبين قوى"

تلك الصعوبات التي واجهتها عضوات لجنة المرأة قد صلبت من عودهن، وخلقت ملهن قيادات حقيقية، ونموذجاً تتطلع إليه نساء أخريات، ويفرض نفسه على الرجال في القرية مغيراً في بطنه ولكن بدأب من الصورة التقليدية عن النساء، والحدود المتلحة لهن خارج إطار العمل المنزلي. وقد أدى ذلك إلى تشجيع النساء الأخريات في القرية على الانخراط في مشاريع التنمية المختلفة. وكما توضح نتائج البحث فإن نسبة الانخراط للنساء في المشروعات التنموية أعلى منها بين الرجال. وقد انعكس ذلك على موقفهن من ختان بناتهن. فالنساء اللاتي يخرطن في المشروعات التنموية تتفتح أمامهن آفاق جديدة سواء من حيث إحصاسها بذاتها من خلال إسهام ملموس في اقتصاديات الأسرة، أو من حيث التعرف على حقائق جديدة تعيد من خلالها النظر في مجمل معطيات حياتها، وتساعدها في اتخاذ مواقف مختلف من هذه المعطيات.

فصول البنات

يتضح هذا التأثير بشكل خاص بين الأجيال الأصغر سناً من الفتيات. فالفتيات اللاتي لا يتمكن من الالتحاق بالآماكن المحدودة في المدرسة الوحيدة المتاحة، يتسابقن على المشاركة في فصول محو الأمية، وفي فصول البنات، التي تتيح لهن إجابات على

العديد من الأسئلة التي لا يجرأ أن يطرحها على أهلها^{١١}. تقول إحدى الفتيات غير المتزوجات "أبوه الفصل أثر علينا. خلى للبنات كلمة رأى. قبل ما يروح الفصل كنا زى العمى، مكاش نعرف أى حاجة. دلوقت عرفنا حاجات كثير وعرفنا الصبح ونقدر نصمم عليه. أنا كنت عازية أروح الفصل مرة ثانية بس مش نافع .. تعرفى لما خطيبسى جه يخطببنى، قاللى أنا الأول قبل ما يروح لأبويها، وقالى أنا عارف أن انتى متعلمة أكثر ممن المتعلمين".

وما نقوله نادبة عن "الكلمة التي أصبحت للبنات" ليس مجرد أحاسيسها أو رغباتها، بل هى حقيقة ذات تأثير مباشر فى موضوع ختان الإناث. "أختى منى مش مطاهرة واتجوزت ومبسوطة. أمى يوم الفرح كانت خائفة لحسن جوزها يضابق منها علشان موضوع الطهارة. كانت قلقانة قوى قوى، واتماركت (تشاجرت) معايا علشان أنا اللي قلت أن أختى منتطاهرش، وهعمل كده مع أختى الثانية. وكمان حرضت مريم والميغال أصحابي علشان يرفضوا الطهارة، وأمهاتهم يتعاركو معايا". وتقول إحدى مدرسات البنات فى هذه الفصول: "البنات يبهجوا الفصل قوى. فيه بنات أهلها منعتهن من حضور الفصل وطلبوا منى أخير مواعيده بحيث تبقى مع مواعيد مرواحهم لكنيسة علشان يقدروا يحضروه، وفيه بنات طلبت تحضر فى الفصل مرة ثانية".

وأيضاً لم تكن فصول البنات مهمة سهلة، فقد حاربها فى البداية عديد من الآباء وبعض القادة الدينيين فى القرية عندما عرفوا بأنها تتعامل مع "أمور حساسة". ومرة أخرى لعبت القيادات المجتمعية والعاملين بالهيئة القبطية الإنجيلية دوراً هاماً فى إقناع الآباء الكهنة بأهمية هذه الفصول ودورها فى توعية البنات وحمايتهن بالمعرفة، مما أدى فى النهاية إلى موافقة آباء الفتيات على عودتهن إلى الفصول.

الوثيقة

من المعالم الهامة فى موقف أهل قرية دير البرشا من ختان الإناث الوثيقة التى تعهد فيها حلاقو الصحة والدايات بعدم ممارسة ختان الإناث فى عام ١٩٩١^{١٢}. تم التوقيع على الوثيقة فى اجتماع موسع حضره أعضاء لجنة المرأة ولجنة لقرية ومن بينهم عدد من القيادات الدينية فى البلد. وقد ساهمت صياغة الوثيقة فى إضفاء طابع سلبى على ختان الإناث، "أن من يقوم بهذا العمل منذ اليوم يكون معرضاً للسؤال أمام الله ولجنة البلدة وقانون الدولة". ورغم أن الوثيقة ليس لها قوة إلزامية بالمقارنة مع القوانين مثلاً، إلا أن قوتها تنبع من أنها لم تأت من الخارج (من الدولة) بل كانت قراراً داخلياً اتخذته قيادات البلد، ولذا فالموقف منها حتى بالنسبة لمن يعارضونها، أو على الأقل غير مقتنعين بها، مختلف كيفياً عن موقفهم لو كان هذا الإجراء قد جاء من خارجهم.

^{١١} ملحق رقم ٢

أهم ما ينبغي الإشارة إليه هنا

أولاً: أن هذه الخطوة جاءت بعد حوالى عقد من الجهود المتنوعة حول ختان الإنثى، على رأسها التوقيف الواسع العام لمجموعات من الأمالي، والخاص بالمباشر (فرداً لفرد). وكان ذلك من خلال الندوات التى كان يحاضر فيها الأطباء المتخصصون، وقيام القسيس فى الكنائس المختلفة بتوضيح أن ختان الإنثى ليس من المسيحية، ووجود لجنة المرأة مع نساء القرية من خلال الزيارات المنزلية. كما جاءت هذه الخطوة أيضاً فى سياق موقف شامل تصدى للعديد من العادات الاجتماعية الضارة الأخرى مثل الزواج المبكر، والدخلة البلى، والعادات المرتبطة بالموت مثل الخروج إلى المقابر (الطلعة) والعديد... الخ. أى أنها كانت ترويجاً للجهود المستمرة عبر حوالى عقد كامل وذلك فرغم أن الفكرة جاءت من الهيئة القبطية الإنجيلية إلا أنها كانت وثيقة القرية، وحازت على تبنى كافة الأطراف التى عملت على إخراجها للوجود. ولذلك أيضاً نجحت هذه الأطراف فى تحقيق الالتزام بها.

ثانياً: جاءت هذه الوثيقة بعد درجة من تبلور وتطور التيارات المجتمعية المحلية، خاصة فى لجنة المرأة، وتؤكد مصداقيتها عند قطاعات واسعة من أهل دير البرشاء، بعد أن كان عدد كبير من هذه القيادات المجتمعية قد توقفوا عن ختان بناتهم، ونجحوا فى إقناع عدد من العائلات داخل القرية ليس فقط فى التوقف عن ختان بناتهم بل الأهم الإعلان عن ذلك.

مثل هذا الإعلان أمر له أهمية حاسمة فى تغيير المواقف خاصة عندما يتعلق الأمر بعادة اجتماعية عميقة الجذور مثل ختان الإنثى. فبدون الإعلان عن عدم ختان البنات، يستمر الاقتناع بأهمية العادة وضرورتها. أما الإعلان عن عدم الختان، فرغم ما يسببه فى البداية من حرج للفتيات غير المختنات وأهلهن، فإنه يساعد تدريجياً على خلق الكتلة الحرجة التى تثبت للمجتمع أن ختان البنات ليس ضرورة، وتساعد بالتالى على إمكانية تخلى قطاعات أوسع عن هذه العادة. تقول إحدى عضوات لجنة المرأة، والتى كانت من أوائل من أعلنوا عن عدم ختان بناتهن فى القرية: "أول ما بلتى ولدت، المعتات اللسى حوالينا طلعا ورا الداية وقعدوا يمالوها، البت شكلها إيه؟ وكانت عاملة إيه فى الولادة؟" وتقول إحدى الشابات غير المختنات "عندما كنا صغار كنا بنستحمى مع بعضنا. وبعضين حلفت أن واحدة من قرايى وصت بنتها بتتخرج علينا وتقولها شكلى إيه؟"

لقد أوضحت نتائج الاستبيان أن كثير من المستجيبين والمستجيبات الذين لم يختنوا بناتهم لا يعلنون عن ذلك. لتجنب الحرج الاجتماعى، وللخوف من تقليل فرص الزواج المحتملة لبناتهم، ولحيانا لعدم القدرة على إعلان موقف يتصادم مع المعتقدات السائدة رغم القناعة الشخصية بضررها. أيضاً كثير من غير المختنات خاصة الصغيرات فى السن، يشعرون بالحرج من إعلان أنهن غير مختنات، إذ يكون ضغط البنات الأخريات اللاتي فى صغرهن أكبر من قراتهن على موجهته، فهن يتعرضن للتهكم طيهن، وتفسر أى تصرفات منهن بشكل مختلف. تقول إحدى مدرسات فصول البنات "كان عدى فى الفصل بنت مش مختنة. لما قلت لاصحابها إنها بتحب، قالوا علشان مش مختنة، مع إنهم كلهم بيحبوا بس ما بيحكوش"

و رغم كل ما سبق فإن عدد من أصبحوا يجرمون على إعلان أنهم لم يختنوا بناتهم يتزايد باستمرار، ومن الواضح أن الموقف الشجاع للقيادات المجتمعية فيها، وجرأتهم على إعلان أنهم لم يختنوا بناتهم، خاصة بعض عضوات لجنة المرأة، قد لعب دوراً محورياً في ذلك. وساهم في تدعيم تلك المواقف زواج عديد من اللواتي غير المختنات وحملهن وإنجابهن. وبالتالي تزعزع أحد الأسباب الرئيسية وراء استمرار ختان الإناث، ألا وهو ضمان فرص زواج للبنات.

وفي النهاية لابد من القول أنه بتوقيع الوثيقة أنقل العمل لوقف ختان الإناث في قرية دير البرشا نقلة نوعية وغير مسبوق. وما أدت إليه هذه الوثيقة من تغيير جوهري يمكن إدراكه من حقيقة أن من يمارسون ختان الإناث الآن، يمارسونه في الخفاء، في السدس بتعبير أهل القرية. أي أن ممارسة ختان الإناث أصبح لها مضمون سلبى. وهى خطوة هامة في تغيير موقف باقي القطاعات في البلد على المدى الطويل. ورغم أن رفض الختان لم يتحول بعد إلى موقف له بعد إيجابى بشكل واضح، حيث مازال معظم من لا يختنون بناتهم لا يعلنون موقفهم، إلا أنه من المرجح أن ذلك سيتم في المستقبل القريب.

التوصيات

- ١ - أن أهم التوصيات التي تخرج بها هذه الدراسة هي تعميم تجربة دير البرشا ونشر خبرتها على أوسع نطاق ممكن.
- ٢ - ضرورة تقديم الدعم والرعاية المستمرين إلى قرية دير البرشا والقيادات المجتمعية فيها بأشكال مختلفة لتدعيم هذه التجربة وحمايتها من أية انتكاسات محتملة.
- ٣ - استمرار متابعة دراسة التطورات في قرية دير البرشا في المستقبل، خاصة وأن هذا البحث يمكن أن يمثل خطاً قاصدياً لقياس التطورات في المستقبل.
- ٤ - محاولة تكرار تجربة دير البرشا في بعض القرى التي تجرى فيها جهود تنمية مشابهة من حيث التوجه، والمقترح أن يكون ذلك في بعض القرى الأخرى التي تعمل فيها الهيئة القبطية الإنجيلية للخدمات الاجتماعية والتي تمت فيها بالفعل جهود لمناهضة ختان الإناث، خاصة وأن الهيئة قامت بالتعاون مع منظمة اليونيسيف بعمل دراسات شبيهة.

ملحق رقم ١ استمارة الاستبيان

ملاحق

رقم الاستمارة	اسم صاحب المرفق من عائلة اديان - قرية دير الجردة / محافظة النجف - عام ١٩٩٧	اسم الابنة:
١ - رقم المنزل	١١١	١ - رقم المنطقة
٢ - الجنس	انثى	٢ - رقم الدار
٣ - مكانكم سنة	١٥٠٠	٣ - رقم الدار
٤ - اوقات هجرتكم	٢٠٠ - ٢٩	٤ - رقم الدار
٥ - اوقات هجرتكم	٢٠٠ - ٢٩	٥ - رقم الدار
٦ - رجتكم للخدمة	٢٠٠ - ٢٩	٦ - رقم الدار
٧ - هجرتكم	٢٠٠ - ٢٩	٧ - رقم الدار
٨ - اوقات هجرتكم	٢٠٠ - ٢٩	٨ - رقم الدار
٩ - اوقات هجرتكم	٢٠٠ - ٢٩	٩ - رقم الدار
١٠ - اوقات هجرتكم	٢٠٠ - ٢٩	١٠ - رقم الدار
١١ - اوقات هجرتكم	٢٠٠ - ٢٩	١١ - رقم الدار

٥- الفروع الفرعية:

١٢- جوازات عمدة (موظف عمدة) كم سفر	١٥٠ ملل	٢٩- ٢٠٠	٣٩- ٣٠٠	٥٠- ٤٠١	١١- لا غير
١٣- جوازات (موظف) موزع في هو لفرقة ٢			□ من مخرج هو لفرقة (مركبي)		
١٤- جوازات مسلم ٢ (موظف) موزع في هو لفرقة ٢			□ بطر / اكتب	□ بطم موزع	□ بطم موزع
١٥- جوازات / موزع في هو لفرقة ٢ (موظف) موزع في هو لفرقة ٢		٢٠	□ بطم	□ بطم	
١٦- ٢- ٢ (موظف) موزع في هو لفرقة ٢		٢٠	□ بطم	□ بطم	
١٧- جوازات (موظف) موزع في هو لفرقة ٢		٢٠	□ بطم	□ بطم	
١٨- سفر (موظف) له ٢		□ بطم	□ بطم	□ بطم	
١٩- ١٥٠ ملل		٢٩- ٢٠٠	٣٩- ٣٠٠	٥٠- ٤٠١	١١- لا غير
٢٠- (موظف) موزع في هو لفرقة ٢			□ بطم		
٢١- (موظف) موزع في هو لفرقة ٢			□ بطم		

• التتابع

٥٧ - أنت مشرعة في أي مشروع ؟

11 اسم

٥٨ - من يعرف على البيت

11 رقم

□ الأيدي

□ أخرى

٥٩ - أنت مساهم في صراف البيت (وذلك حسب)

□ اسم

□ مساهمات البيت

□ مساهمات البيع

□ أخرى

٦٠ - نوع المساهمة

□ في المنزل

□ مساهمات البيت

□ أخرى

٦١ - أنت مشرعة في أي مشروع من المشاريع التي في بلدك

□ %

□ اسم المشروع

٦٢ - به مدير محلي

□ %

□ اسم المشروع

□ أخرى

٦٣ - جعل به في البلدية

□ %

□ اسم المشروع

□ أخرى

• ملاحظة

٦٤ - أنت مساهم في ذلك مساهمة ؟

□ اسم

□ %

في حال عدم إمكانية إكمال أي قسمي الموضع ٥٥ وإضافة من ٦٥ - ٦٨

في حال عدم

٦٥ - من قبل ؟

□ رقم

□ الأيدي

□ أخرى

٦٦ - من قبل ؟

□ رقم

□ الأيدي

□ أخرى

ملحق رقم ٢ دير البرشا تاريخيا

دير البرشا
البرشا كلمة يونانية تعنى مكان الرئيس^(١٦)، واسمها لوجود دير الأنبا ييشوي بالمنطقة سميت بدير البرشا.
وقرية دير البرشا هي جزء من منطقة الصنا^(١٧) في المنصور القبطية الأولى وبالتحديد في القرن الأول للتاريخ القبطي - وهو تاريخ الشهداء الذي يقابله ميلاديا القرن الرابع - وقد عرفت بمدينة انطوليوس، ثم تغير الاسم إلى دير الأنبا ثاسيوس الأنطاكي، وهو اسقف تصنا الذي عاصر الأنبا ييشوي في القرن الخامس الميلادي، ومساعدته في بناء الدير المعروف باسمه. ثم تغير الاسم إلى دير البرشا في القرن التاسع الميلادي. وعرفت أيضا بدير النخلة بسبب وجود نخيلين أثريين بالمنطقة حتى عهد قريب إلى أن قطعما أحد الأبناء لكهنة في الأربعينات من هذا القرن.
تضم قرية دير البرشا العديد من الآثار الفرعونية والقبطية. يوجد بها العديد من المقابر المملوكة في الصغر وخاصة لأسرة الثمانية عشرة منها مقبرة الأمير جحوثي حاكم الإسمولية وممبد "سن لو سرت الثالث" وممبد "أمن أخت" ... الخ^(١٨).
وفي عام ١٩٧٢ تم اكتشاف مقبرتين سلتيكيتين بوسط القرية هما مقبرة الأمير "جحوثي حاكم الإسمولين" ومقبرة القائد "سبي"، وتم نقل ما بهما من كلوز إلى المتحف المصري بالقاهرة^(١٩). لكنهما أمثلتا بعد ذلك، وتحولتا إلى مصدر من مصادر التلوث لكهنة وجود القمامة بها
كذلك في الشمال الشرقي للقرية تقع كنيسة الأنبا ييشوي الأثرية والتي يرجع تاريخها إلى ما قبل القرن الثامن^(٢٠). الجزء الأوسط من الكنيسة، هو الأقدم وقد بناه أنبا ييشوي وأبنا ثاسيوس أسقف ألبينا في القرن الخامس. أما باقي الأجزاء فهي تحيط بالجزء الأوسط من الشمال والغرب والجنوب. أما الكنيسة المملوكة في لراكن البحري للشرقي من الكنيسة فقد شيدت سنة ١٨٥٢م كما هو مدون على الحجاب.

جغرافيا:

- تقع القرية بمحافظة المنيا، مركز ملوي وهي شرق النيل جنوب المنيا وشرق مدينة ملوي وحدها هي:
- ١- الحد البصري قرية دير أبو حنن وتبعد عنها مسافة ٤ كيلومتر.
 - ٢- الحد القبلي قرية نزلة البرشا وتبعد عنها مسافة ٢ كيلومتر ويقع في منتصف المسافة وحده مجمعة باسم قرية دير البرشا بها وحدة صحية وثلاثون اجتماعية ومدرسة إعدادية وثانوية وسنترال ووحدة محطية ومجلس محلي ووحدة بيطرية ومحطة المياه.
 - ٣- الحد الشرقي منطقة صحراوية يلبها جبل مرتفع من الصخور.
 - ٤- الحد الغربي مجرى نهر النيل.

^{١٧} عن مجلة الراعي الصالح - إصدار بيت الشمامسة بمصر القديمة تحت باب "هل تعلم" بقلم صمويل أمين وهو حاليًا الراهب زكريا الروموس - طباعة ١٩٨٠.

^{١٨} جبل "الصنا"

تلك المنطقة تشمل حاليًا عدد من القرى على الشاطئ الشرقي للنيل، و تمتد من قرية "دير البرشا" جنوبا حتى قرية "الشيخ عبادة" شمال دير البرشا، وتشمل قرية دير أبو حنن فيما بينهما. وهي باليونانية "أنتيوس" أو "أنتيوسبوليس"، فقد بناها الإمبراطور هدرين سنة ١٨٠م، وأطلق عليها "أنتيوس" نسبة لصديق "أنتيوس" الذي قام بإلقاء نفسه في النيل فدعا للإمبراطور. وهذه المنطقة غنية بالآثار السياحية، يوجد بها آثار لمعابد أبولون وسراجيس وممبد لرمسيس الثاني، الخ. وذلك بقرية الشيخ عبادة^(١٨).

^{١٩} في كتاب "دير الأنبا ييشوي بين الأسس واليوم" من إعداد أحد الرهبان. عن عودة جسد القديس الأنبا ييشوي من دير البرشا إلى قرية شبهت في حجرة البابا يوساب الأول (٨٢٣م - ٨٤٩م) أي في القرن التاسع الميلادي. يذكر أن الأباء الذين كفوا بإحضار جسد الأنبا ييشوي قد وصلوا إلى أنصنا المدينة (مكائلا حاليًا) الشيخ عبادة) ثم توجهوا إلى دير البرشا التي كانت تعرف وقتها بدير أنبا ثاسيوس الأنطاكي

^{٢٠} كتاب حقائق بمناسبة قيام أيارشية ملوي وكتاب دليل متحف ملوي.

^{٢١} نقلا عن كتاب دليل المتحف المصري بالقاهرة - طباعة ١٩٨٣م.

^{٢٢} الموسوعة المصرية - د. أحمد فكري، الكنائس والأديرة الأثرية بمصر للراهب صمويل السرياني وكتاب أنبا ييشوي بين الأسس واليوم إعداد أحد الرهبان.

ملحق رقم ٣
وثيقة دير البرشا

فزار و اقترار

[illegible]

والله ترضع لوزار والساجدة لطفه الشاهجة. من جهات النافذة آخر
الجميع يوم القيام بخلا الله. والعل أنه ترضع لشفة بخلا الزمر
وأخر الجميع أنه من ترضع بخلا الله به اليوم كغيره عرضا لفساد كما
الله وتحت البدو وقافره الدولة.

هذا القراية به الله

المختوم بمأتم
سليم
لاؤزة ليبج

صالحه
رضی عنہا
عنہا

الكنية
التي هي منتهى في علمه
محمد بن عبد الله

20

۱۔ نیل جیلر
۲۔ مدنی عزیز
۳۔ منشی طلعت
ریسٹنٹ

ملحق رقم ٤ الهيئة القبطية الإنجيلية للخدمات الاجتماعية

هي منظمة مصرية غير حكومية أسسها القس صمويل حبيب في نهاية الخمسينات، وتم إنشائها في وزارة الشؤون الاجتماعية بالقاهرة منذ سبتمبر ١٩٦٠. وتعمل الهيئة القبطية الإنجيلية لخدمة المجتمع الإنساني وتنمية المجتمع المحلي، مسلميه ومسيحييه. بدأت الهيئة القبطية الإنجيلية عملها في الخمسينات من منطلق العمل الخدمي الضيق الذي كان هو السائد في ذلك الوقت. في البداية عملت الهيئة في مجال محو الأمية، ثم امتد نشاطها في المستشفيات ليشمل مجالات الصحة والزراعة والتعليم؛ ثم تطور عبر السنوات التالية وامتد إلى مجالات أوسع من العمل. وفي العقدين الأخيرين تبلور توجه الهيئة القبطية الإنجيلية أكثر باتجاه المفهوم التنموي والعمل على خلق علاقة شراكة مع المجتمعات المحلية التي تعمل بها، كما توسع مجال نشاطها ليشمل قضايا المرأة والبيئة. تعمل الهيئة في العديد من محافظات الجمهورية، ومنها للقاهرة - المنيا - الجيزة - بني سويف - أسيوط.

تتعامل الهيئة مع المجتمعات المحلية بناء على طلب هذه المجتمعات، وذلك من خلال من خلال خطة عمل متكاملة وحبر عدد من المراحل المختلفة. أولى هذه المراحل هي مرحلة المشاركة أولى هذه المراحل هي مرحلة المشاركة، وفيها يتم التعامل مع المجتمع المحلي مباشرة ومن خلال فريق من موظفي الهيئة يقيمون بشكل دائم داخل المجتمع ويعملون الدور القيادي في البرامج المختلفة لخدمة المستفيدين وفي نفس الوقت يعملون على تدعيم نظم المشاركة المجتمعية في لجان عمل تشارك في مسئولية التنمية. المرحلة الثانية هي مرحلة المتابعة ويبدأ فيها عملية نقل القيادة الفعلية للمشروعات للقيادات المجتمعية، ويبدأ موظفي الهيئة في تقليل إقامتهم بالقرية إلى الحد الأدنى السلازم لمتابعة الأنشطة والبرامج من خلال القيادات واللجان التي تم تكوينها في القرية. المرحلة الأخيرة هي مرحلة الاعتماد على الذات عندما تتبلور القيادات المحلية بحيث تقوم بمتابعة الأنشطة والبرامج التنموية بنفسها، وتنشئ أشكالها المستقلة والتي عادة ما تكون جمعية لتنمية المجتمع المحلي والتي تعمل كوسيط بين الهيئة وبين المجتمع المحلي.

دور الهيئة القبطية الإنجيلية في قرية دير البرشا

كانت قرية دير البرشا من أوائل قرى الصعيد التي عمل بها القس صمويل حبيب في الخمسينات وقبل إنشاء الهيئة القبطية الإنجيلية. وكثير من أهالي دير البرشا الكبار في السن قد تلقوا دروساً لمحو الأمية من خلال الحملة التي قادها القس صمويل لمحو الأمية في قرية دير البرشا. وعادة ما يشير لها الأهالي باسم الحملة الأمريكية، حيث كان بها بعض المتطوعين الأمريكيين. وإلى جانب الاستمرار في حملة محو الأمية عملت الهيئة في دير البرشا على شن حملة أخرى على العادات الاجتماعية الضارة ومنها الزواج المبكر والحلقة البلدي والطلعة والعديد عند الوفاة. وقد صدر للقس صمويل حبيب - مؤسس الهيئة - كتاب في ١٩٩٢ تحت عنوان أفكار في العادات والتقاليد يتحدث عن العادات المشار إليها أعلاه.

إلا إن النشاط الفعلي المكثف في القرية بدأ منذ أوائل الثمانينات وبالتحديد في ١٩٨٢ ، وشملت البرامج إلى جانب محو الأمية ومحاربة العادات الضارة؛ العمل على نشر الوعي بتنظيم الأسرة، والصحة الإنجابية للمرأة ومقاومة ختان الإناث ومحاربة الزواج المبكر للفتيات؛ وذلك في إطار مفهوم العمل المتكامل في التنمية integrated approach بمعنى العمل في أكثر من مجال بحيث تقوي هذه المجالات بعضها البعض، وكذلك مفهوم العمل المجتمعي المبني على تشجيع مبادرات الأهالي، المساعدة على بناء آليات مطبوعة لقيادة العمل ممثلة في لجنة القرية ولجنة المرأة (مرحلة المتابعة)، والتمهيد لمرحلة (الاعتماد على الذات) .

وقد ساعدت الهيئة في مد شبكة مياه نقية إلى القرية وساعدت في عمل مراحيض صحية لعدد كبير من المنازل. كما تقوم أيضا بتدريب الشباب على بعض الحرف ومساعدتهم في عمل مشروعات حرفية صغيرة. وتقدم قروض للأهالي لعمل مشروعات صغيرة (مكن خياطة، مشروع الكتناكيت، طلوقات بقر وجاموس) . وفي مجال المرأة تقدم الهيئة عددا من الخدمات الصحية في مجال الصحة الإنجابية منها توفير وسائل منع الحمل، وعيادة أسبوعية لأمراض النساء والولادة، وندوات تثقيفية، ولحصول الاقتصاد المنزلي، وموخرًا فصول الفتيات للتوعية حول قضايا الصحة الإنجابية.

و قد لعبت الهيئة القبطية الإنجيلية دورًا هامًا في محاربة عادة ختان الإناث في دير البرشاء فأبالي جانب التوعية المستمرة عبر الندوات وعبر الزيارات المنزلية التي تقوم بها لجنة المرأة، وعبر حصول البنات، كلفت الهيئة وراء اقتراح الوثيقة التي تمهد فيها حلاكو الصحة والدايات في دير البرشاء بالتوقف عن ممارسة ختان الإناث (ملحق رقم ٢)

مشروعات الهيئة القبطية الإنجيلية في دير البرشاء

مشروعات زيادة الدخل	مشروعات صحية	مشروعات الزراعة والبيئة	مشروعات التعليم
القروض مشروعات تنموية تدريب للتوظيف حرفي إداري	التوعية الصحية مشروعات وتثقيفية التنظيية تنظيم الأسرة أصول البنات	ثروة حيوانية ثروة دلجنة ثروة محاصيل تفجير صحة منزل	محو الأمية المرأة الاقتصاد منزلي الطفل الشباب

عناية / ٥ اميرلا عبد الفتاح
بسم الله الرحمن الرحيم

الحكمة الادارية العليا بمجلس الدولة
تؤيد قرار حشر بقائه لبركات

امسيت المحكمة الادارية العليا برئاسة المستشار على فؤاد خان
رئيس مجلس الدولة حكمت الخواص في الطعون الخاصة بقرار وزير
الصحة بحشر ختان الإناث .

قضت المحكمة بتأييد هذا القرار ورفضت طلب
الاعتراض تأسيساً على أن ختان الإناث لا يعتبر حقاً
شخصياً مطلقاً طبقاً لأحكام الشريعة الإسلامية . إذ لم
يعد به نص في القرآن أو حكم قاطع في المساجد المحررة للإسلام
في المسئلة وبذلك تخضع عملية الختان لأحكام قانون
الاعتقالات التي تحظر المساس بجسم الإنسان إلا لأغراض
طبية ، وأنه قرار وزير الصحة لم يخرج عن هذه الحدود
والاعتماد على رأيه في الحاجة لصحة الشخص منه .

الجنة الشريعة
وبناء الحكم أصبح من الخطأ على الجمع إجماع
على الختان لبركات ، حتى لو ثبت واقعته الذي
أن أدلة أمورها على ذلك إلا لو كانت هناك
صراحة طبية لإجراء هذه العملية بناء على قرار سابق
من مجلس قسوم أمراء المسئلة إحدى المستشفيات
والا تعني كل المخالفات للقرارات الخيرية والتأسيسية
والإدارية

ملحق رقم ٨
بيان لجنة وزارة الصحة

وزارة الصحة

مكتب الوزير

السيد / الدكتور مدير عام الشؤون الصحية

لمحافظة الجيزة

تحية طيبة وبعد،

لديكم بأن اللجنة المشكلة برئاسة الصحة لمناقشة ظاهرة ختان الإناث والمشكلة من قبل أساتذة الطب ورجاء الدين والإفتاء والعلوم والإعلام والإجتماع قد انتهت في اجتماعها يوم الأحد الموافق التاسع من أكتوبر ١٩٩٤، إلى إصدار البيان المرفق مسودته والذي يؤكد على أن هذه الظاهرة لا تندلج لها في الدين وإنما هي عادة مرفوضة، ولو سفلر جسمة من النواحي الصحية والنفسية والاجتماعية على المرأة والأسرة والمجتمع، كما أكدت اللجنة أيضاً على أن الفرحية الدينية والإجتماع والفرق بين الصبي لها دور هام ورئيسي في مكانتها والتقدير لها.

لذلك فإن الأمر يستوجب إتخاذ الإجراءات التالية :

- ١- منع إجراء عملية ختان بغير الأهل وفي غير الأماكن المجهزة لذلك باستشفيات العامة والمركزية وتنفيذ قانون مزاولة المهنة الطبية، وأن يتم إتخاذ الإجراءات القانونية تجاه المصلين لهذا القانون بكل القسم والدرجة، أن تقوم كل مستشفى تعليمي أو عام أو مركزي بتحديد يومين أسبوعياً لإجراء عملية ختان الذكور ويوم آخر لاستقبال الأسر الراغبين في ختان الإناث.
- ٢- أن تقوم المستشفيات لاستقبال الأسر التي ترغب في إجراء عملية ختان الأنثى، يتم في كل مستشفى تشكيل لجنة لاستقبال أولياء الأمور الذين يريدون الفرحية في ذلك من أخصائي نساء، وتكاثر، ومشرفة إجتماعية، وممرضة صليبات، وأسد رجال الشرطة والإرشاد، تقوم هذه اللجنة بإحضار الأخت أو الصبية والنفسية الناجمة عن إجراء هذه العملية ومواقف الدين منها، ومراجعة الأسرة أكثر من مرة قبل إجرائها وعدم التسرع في الإستجابة لهذه الفرحية بل إتخاذ كافة التدابير للإقناع، الأمر الذي يساعد على الحد دوماً من إنتشار هذه الظاهرة تصهيدا للنساء عليها.

وتسلسل القول وللترقية،

وزير الصحة

أ.د. علي عبد الفتاح

(أ.د. علي عبد الفتاح)

١٩٩٥ / ١٠ / ١٩

المراجع

بالإنجليزية:

- Abdel Halim, Asma. *Rituals And Angels Female Circumcision : the case of Sudan*, Unpublished.
- Assaad Marie B. *Female Genital Mutilation in Egypt: Social implications, current research and prospects for change*, Studies in Family Planning, 1981.
- Beasher, Taha. *Traditional Practices affecting the health of Women and Children*, World Health Organization, Regional Office of the Eastern Mediterranean, Alexandria, 1981
- Bolande, Robert P., *Ritualistic Surgery: Circumcision and Tonsillectomy*, The New England Journal of Medicine, Vol. 280, No. 11, 1969 (pp 591 - 596)
- Dorkenoo, Ebus. *Cutting the Rose. Female Genital Mutilation: The Practice and Its' Prevention*". Minority Rights Group. London, 1994
- El Dareer, Asma. *Woman Why Do You Weep. Circumcision and it consequences*. Zed Press, London, 1987
- Hoodfar, Homa. *Urban Families left behind*, Johns Hopkins School of Public Health. *Female Genital Mutilation*, Reference from POPLINE CD-ROM, 1997
- Karim, Mahmoud. *Female Genital Mutilation. Circumcision Historical, Social, Religious, Sexual and Legal Aspects*, 1994
- Khattab Aziz. *Human Sexuality*, University Book Center, 1988, Cairo
- Mackie, Gerry. *Ending Footbinding and Infibulation: A convention Account.*, American Sociological Review, 1996, Vol. 61, (December 1996-1997)
- World Health Organization, *Female Genital Mutilation : Information Kit*, Geneva, 1994
- Nagulb, M. Abdel Fatah. *Prevalance and Determinants of Female Circumcision*, CEOS, UNICEF, 1998
- Sheraby, Hisham. 1988. *Neg-patriarchy: A theory of Distorts change in Arab Society*, Oxford University Press, Oxford
- Smith, Jacqueline. *Visions and discussionson Genital Mutilation of Girls An International Survey*. Ministry of Foreign Affairs, The Netherlands, 1992.
- Toubia, Nahid, *Femal Genital Mutilation: A Call for an International Campaign*. Rainbo, New York 1990
- WHO Chronicle, *A Traditional Practice That Threatens Health : Female Circumcision*, 40 (1): 31 36 (1987) (pp 31-33)

بالعربية:

- السيد سعيد، محمد. دعوة حقوق الإنسان في سياق الحالة الثقافية للمرأة للوطن العربي، رواق عربي، العدد رقم ٦، مركز القاهرة لدراسات حقوق الإنسان، 1997.
- بحر، القمص ميخائيل. تاريخ الأنثروبولوجيا والصيرورة وعملية اتصال (ثقائوية). ص 128
- حبيب، صموئيل. أفكار في العادات والتقاليد. دار الثقافة، القاهرة، 1992 (الطبعة الأولى 1980)
- الهيئة القبطية الإنجيلية للخدمات الاجتماعية، 40 علما في خدمة مصر (1990 - 1995)
- عبد الصلح، سالم وعبد الهادي، أمال. موقف الأطباء من عتات الإلثك. مركز القاهرة لدراسات حقوق الإنسان، 1998.

هوامش الدراسة

¹ أُلقيت عام ١٩٩٤ في إطار التكثيف لمؤتمر السكان.
² في بداية الخمسينات أصدرت مجلة الدكتور ملحقاً خصصته لقضية ختان الإناث، تبعته مقالات ترد على ما جاء به في بعض أعداد مجلة الزمان الإسلامي. لأخلف لم ينجح لنا الوصول إلى معظم المواد الصخرية التي حرّفا بوجودها من خلال بعض الكتب - عبد الرزاق. وفي أواخر الخمسينات نشرت مجلة حواء (مجلة نسائية مصرية) تحقيقات استطلعت فيه آراء الأطباء و علماء الاجتماع ورجال الدين من ختان الإناث. وفي السبعينات تنبألت مجلة الصحة (مجلة طبية للجسور من غير الأطباء) ختان الإناث في بعض أعدادها. كما قامت جمعية تنظيم الأسرة بالقاهرة بعدد حلقة نقاشية كبير في أواخر السبعينات قدم فيها الأطباء و علماء الاجتماع عددا من الدراسات التي مازالت مرجعا أساسيا للمهتمين بالموضوع. وفي الثمانينات تشكلت الجمعية المصرية لمقاومة الممارسات الضارة بصحة الأم والطفل تحت قيادة د. عزيزة حسين ، ولعبت دورا هاما في التدريب و الفتوة حولอันตราย ختان الإناث.
³ ناهد طويبا - ندوة من أجل حملة عالمية A Call For Global Action - ١٩٩٥ - في كلمة مراجع البحث

⁴ لا يقتصر الأمر فقط على الأدبيات التي يكتبها بعض كتاب تيارات الإسلام السياسي ، ولكن لأخلف فإن كثيرا من الباحثين الغربيين ، و علماء الأنثروبولوجي الذين تناولوا المجتمعات العربية و الإسلامية يستعملون تعبير "عُتان" رغم أن بعضهم ينكر أنه لا توجد أية إشارة في القرآن إلى ختان الإناث، ورغم أنهم يبرحون و يحكون أيضا أن نفس درجة ختان الإناث يمارس بين المسيحيين و المسلمين في مصر على سبيل المثال. (انظر مصطلح مثل ختان الإناث في الوثيقة.....)

⁵ طويبا ١٩٩٥ للمصدر

⁶ فإن جلب - ١٩٩٩ - في كلمة مراجع البحث

⁷ Mackie, Gerry. *Ending Footbinding and Infibulation: A convention Account.*,
 American Sociological Review, ١٩٩٦, Vol. ٦١, (December ١٩٩٦-١٠١٧)

⁸ ما زال البعض يمارس عادة قنص قذيفة ليكرارة العروس في ليلة الزفاف أمام شهود من أهل الحريس و العروس التكد على طرية الفتاة "القذيفة البليد". وكثير من النساء في الويف أو الأحياء الشعبية في الحضر ، يقبلن بعودة الممارسة رغم ما فيها من أضرار لهن ، لأنها تؤكد على طريتهن و بالتالي تمنح الناس أن يكونوا سريتهن خاصة من تصل ملهن . ويبدو أن النساء تاملن مع هذه الممارسة باعتبارها مقايضة تضمن لهن قدرا من حرية الحركة في المستقبل. ١٩٩٨. The Egyptian s. Chapter. Z books. Negotiating Reproductive rights.

⁹ السيد سعيد محمد. دعوة حقوق الإنسان في سياق الحالة الثقافية لأرابعة الوطن العربي. رواق عربى العدد ٦ . مركز القاهرة لدراسات حقوق الإنسان. ١٩٩٧.

¹⁰ أمال عبد الهادي ، و سهام عبد السلام. مواقف الأطباء من ختان الإناث. مركز القاهرة لدراسات حقوق الإنسان. ١٩٩٨

¹¹ Toubia, Nahid, Fennel Genital Mutilation: A Call for an International Campaign.
 Rainbo, New Yourk ١٩٩٥

¹² طويبا مصدر سابق

¹³ مقابلة شخصية مع أ. منحت حواد بالهيئة القبطية الكاثوليكية للخدمات الاجتماعية.

¹⁴ كتاب الفتوى دراسة لمشكلات المسلم المعاصر في حوائك اليومية و العامة. الطبعة الخامسة ١٩٧٠. مطبوعات الإدارة العامة للثقافة الإسلامية بالأزهر. يقول فيه فتاوى شلتوت

"و قد خرجنا من استعراض الروايات في مسألة ختان الإناث حتى أنه ليس فيها ما يصح أن يكون دليلا على "فلسفة القبطية"، أمينا (من الوجود القبطي) و هي النتيجة التي وصل إليها بعض العلماء السابقين، و جرح حواد بقوله ليس في ختان الإناث خبر يرجع إليه و لا سنة تتبع "و الذي أراد أن الحكم في ختان الإناث لا يخضع للنس نقل، و إنما يخضع في الفكر و الآثني للأحادية شرحية عامة في أن إيثام الصبي لا يجوز شرعا إلا لمصلحة تعود عليه، و تربو على الألف الذي يلقبه". "حتى لا تكون مسرورا أيضا إذا قلت ما أتبه إسراف الأطباء في وجهات نظرم بإسراف قبطيهم في أدلة مذاهبهم. فإن الفريضة الطبية لا تتبع في توثيق أو نضجها ختان الأنثى أو صبيته، وإنما تتبع الأدلة و القند قروا خططا و نشاطا و خسولا، و الآن لاقي إلى ما لا يداني كثيرا ما يحدث المصنوعات كما هو مشاهد و مقسود من حركات الجذابات العروضة، و المستمر مدحا أكثر مما يطعم الناس... و قواع أن المصنعة في جانبها الإيجابي و السلبى ترجع إلى الخلق و البنية و إحسان القرينة و حزم المراقبة ، و من هنا بين أن ختان الأنثى ليس أدليا ما يدعوا إليه و إلى تحمسه - لا شرعا ، و لا خلقا ، و لا طبي"

¹⁵ ماري أسعد - كلمة مراجع البحث

¹⁶ هوسكين ١٩٩٢، طويبا ١٩٩٤

¹⁷ نقشت حذ من الكتب المذكورة ضمن المراجع هذه القضية و ملها فيو دوركيو "Cutting the Rose" ، و أسماء الضريب "Woman Why Do You Weep"

^{١٩٩٤} بوضع البحث الذي أجراه مركز القاهرة لدراسات حقوق الإنسان، مواقف الأطباء من ختان الإناث، والذي شمل عينة من ٥٠٠ طبيب وطبيبة في محافظة القاهرة، أن ٥١% من المبحوثين يؤيدون إجراء الختان لفصل مقاربة من النساء،

^{١٩٩٤} تأسست عام ١٩٩٤ في إطار التخصيص لمؤتمر السكان. تشير هذا إلى أن تجربة دير البرشا تتفعل مع تجربة إحدى القرى الصنوية لواجهة حالة تفيد أقدام الإنصات. ببيلورجيا جامعة جوائز هوبكنز ١٩٩٧، والمسح الدولي الذي قامت به جاكلين سميت ١٩٩٢ (في قائمة المراجع) ^{١٩٩٧} نتحدث تقصيرات في كنفها الأمالي لمطى كلمة "البرشا". فليخص يرى أن التسمية جاءت من كلمة يونانية παρρηί بمعنى الفريسي، أو بذلك تكون البرشا هي مكان الفريسي. كما جاء في كتاب مصر القديمة لأشعث سالم حسن أن جبل دير البرشا كان غنيا بأحجار البرشا التي استخدمتها الأمرات الأولى في صناعة الأواني، فاشفق اسمها مله. و مما يردده السكان أيضا أن سبب التسمية يرجع إلى أن البلاد قامت على ثلاث مكينة الارتفاع، فصل السكان على تسويتها برشها، ومن هذا جاء الاسم. (مذكور في كتاب تاريخ الأنا ويحس القصير ومعلقة لصفنا (أثينوبه) تأليف القصير ميخائيل بحر. ص ١٢٨)

^{١٩٩٧} لمسح السكاني لعام ١٩٩٦. الجهاز المركزي للتعبئة العامة والإحصاء. القاهرة ١٩٩٧. ^{١٩٩٧} المشاهدة هي إصابة المرأة بالعم. في حالة ختان الإناث يعتقد كثير من الأهالي في قرية دير البرشا أن الفتيات اللاتي يمتحن مع بعضهن يمكن أن يصدن (كلين) أو بعضهن بالعم. و لاتقاء ذلك تفتن كل فتاة بمبرودها، كما تأبين الفتاة قرما ذهبيا في أنفها قبل إجراء الختان ويشتر ذلك حتى ياتم الجرح. وهناك أيضا اعتقاد منتشر بأن المرأة التي ولدت حديثا يمكن أن تصاب بالعم، إذا دخل عليها بعض الزورق و هم يحملون أفراسا معينة من الحصان مثل القدم أو البانجان، أو إذا كان الرجال ملهم حديث الحلاقة، أو كانت فتاة ملهم في أثناء العادة الشهرية. لتقادي لذلك عادة ما تخرج المرأة حديث الولادة إلى زورها، ولا يدخلون هم عليها.

^{١٩٩٧} الخلقه البليدي: هي نفس بكارة الحروس لما بعض أقرباء الحروس والحريس، ولذلك للتأكد من حريتها، و عادة ما يقوم الحريس أو لداية بعض البكرة.

^{١٩٩٧} الطمعة: هي زيارة المقابر، خاصة في الفوسم والأعياد ^{١٩٩٧} لتقيد: هو الصراخ والويل عند الوفاة. وكما كان المتوفى أصغر صرا كلما كان الصراخ أعلى. وتوجد أهالي جزيرة الجند في مصر وفي الأرياف خصوصا

^{١٩٩٧} تشجع الهيئة التي تعمل فيها على تشكيل لجنة خاصة من نساء أهل القرى التي نسل معها، بالاضافة إلى لجنة القرية، لتتبع مفهوم المشاركة المجتمعية. تتولى لجان المرأة في الهيئة مساعدة موظفي الهيئة في مهام التوعية ومكافحة المفاهيم التي تقوم بها الهيئة، ثم تتولى المسؤولية كاملة بعد اصحاب موظفي الهيئة سواء أسي مرحليي المتابعة أو الاحتاد على الذات. (ملحق رقم ٤)

^{١٩٩٧} رجع نتائج المسح الديموغرافي والصحي لـ ١٩٩٥.

^{١٩٩٦} عبد السلام، سيم، عبد الهادي أمل. مواقف الأطباء من ختان الإناث. مركز القاهرة لدراسات حقوق الإنسان ١٩٩٨.

^{١٩٩٨} تم اختيار القرية المضيفة بد نقاش واسع مع ممثلي الهيئة الإيجابية في المنيا، و مع القيادات المجتمعية في قرية دير البرشا، خاصة بعد اتمام البحث الميداني، والمقالات المصقة مما جعلهم متفهمين لأحتملنا بمسبوس القرية المضيفة. و قد لعبت القيادات المجتمعية في قرية دير البرشا دورا حاسما في تسهيل مهمة الفريق البحثي ومس قرية البرشا من خلال تسهيل تعرفهم على القيادات المجتمعية هناك وبناء جذور الثقة والتعاون. ^{١٩٩٨} استغرق الحصول على موافقة وزارة الصحة والجهاز المركزي للتعبئة العامة والإحصاء ما يزيد على ستة

شهور. ^{١٩٩٧} تقرير عن التنمية في العالم : لدولة في عالم متغير. البنك الدولي ١٩٩٧

^{١٩٩٧} هوما هورنفاير (دراسة عن تأثير هجرة الرجال للعمل في الخارج على عائلاتهم (قائمة المراجع) ^{١٩٩٨} بالاضافة إلى المسح الديموغرافي والصحي تراجع مواقف الأطباء من ختان الإناث، والمسح الذي قامت به

ميديون في البوليفيف ^{١٩٩٧} يشير المسح الديموغرافي والصحي أول دراسة على المستوى الوطني فيما يتعلق بختان الإناث. تمت العينة على ١٤٧٠٠ امرأة مصرية من الفاكى سبق لهن الزواج وفي من ١٥-٤٥ من جميع محافظات الجمهورية. وشمل الأسكانيان عدد أسئلة حول ختان الإناث، وتأورات ختان المستجيبات وباتين (إما في ذلك نوع ختان الإناث، ومن الذي أجراه)، وكذلك تعليمهن، و صلهن. كما عالجت تصور المستجيبات لاسباب إجراء ختان الإناث، و مواقفهن من استمرار العادة و لاسباب ذلك الموقف. ^{١٩٩٧} من المعيد الإشارة هنا إلى أن عدد فصول البث كان وقت إجراء المسح (١٩٩٧) خمس فصول، نتداخعت في العام التالي لتصبح تسعة فصول، وفي زيارة لغيره للقرية قبل طباعة البحث (يناير ١٩٩٨) وجدنا لهم على وشك افتتاح خمس فصول جديدة بحيث تتم تغطية جميع مناطق البلاد. كما أن الشباب في القرية قد طابروا بتخصيص فصول مشابهة لهم، و تم افتتاح أصناف بالمثل في ١٩٩٨ يقوم بالكثيرين فيها بعض اقتداب الأكبر سناء، و تتناول نفس الملهج الذي تدرسه الفتيات.

الفهرس

٥	موجز الدراسة
١٣	الفصل الأول -
	مقدمة حول ختان الإناث
	ما هو ختان الإناث.. أنواع ختان الإناث.. ختان الإناث وطرق المرور.. ختان الإناث والدين.. لتشار
	ختان الإناث في مصر.. ختان الإناث وحقوق الإنسان.. الدولة وختان الإناث
٢٥	الفصل الثاني
	دير البرشا لماذا؟
	في أعماق الريف.. البرشات.. دير البرشا.. دور الهيئة القبطية الإنجيلية في دير البرشا.. لجنة للمرأة
٣٣	الفصل الثالث
	خطة البحث
	أهداف الدراسة.. أدوات البحث.. خطوات البحث.. الفريق البحثي.. المسح الميداني.. المقابلات المسقة..
	الجوانب الأخلاقية للبحث.. التصويبات التي ولجتها البحث
٤١	الفصل الرابع
	السمات العامة للمستجيبين
	أولاً: قرية دير البرشا.. ثانياً: قرية البرشا
٥١	الفصل الخامس -
	الموقف من ختان الإناث
	أولاً: قرية دير البرشا.. ثانياً: قرية البرشا
٥٢	الفصل السادس
	هل تصمد دير البرشا
٦٣	الفصل السابع
	تأثير العوامل المختلفة على ختان الإناث -
	أولاً: تأثير الجهود للتنمية.. ثانياً: تأثير سفر المستجيبين على مواقف من ختان الإناث
٦٧	الفصل الثامن
	الاستنتاجات والتوصيات
	العامل الديني.. السفر إلى الدول العربية.. الجهود للتنمية.. لجنة للمرأة.. لوصول البنات.. الوثيقة..
	التوصيات
٧٧	ملاحق

قائمة إصدارات مركز القاهرة لدراسات حقوق الإنسان

أولاً : سلسلة مناظرات حقوق الإنسان :

- 1 . ضمانات حقوق الإنسان في ظل الحكم الذاتي الفلسطيني (بالعربية والإنجليزية) : منال لطفي ،
عطر شقيرات، راجي الصوري ، فاتح عزام ، محمد السيد سعيد.
- 2 . الثقافة السياسية الفلسطينية – الديمقراطية وحقوق الإنسان : محمد خالد الأزعر ، أحمد صدقي
الدحاني ، عبد القادر ياسين ، هزيم بشارة ، محمود شقيرات .
3. ضمانات حقوق اللاجئين الفلسطينيين والتسوية السياسية الراهنة: محمد خالد الأزعر، سليم غملري،
صلاح الدين عامر، عباس شبلاق، عبد العظيم محمد، عبد القادر ياسين.
- 5 . الإصلاح الليبرالي المنتشر في مصر وتونس. جمال عبد الجواد، أبو العلا ماضي، عبد الغفار شكر،
منصف المرزوقي، وحيد عبد الحميد.

تحت الطبع :

- 4 . حقوق الإنسان في ظل النظم الشمولية - حالة السودان 1989 - 1994. علاء قاعود

ثانيا : كراسات مبادرات فكرية :

- 1 . الطائفية وحقوق الإنسان : فيوليت داغر.
- 2 . الضحية والجلاذ : هيثم مناع.
- 3 . ضمانات الحقوق المدنية والسياسية في الدساتير العربية : فاتح عزام (بالعربية والإنجليزية).
- 4 . حقوق الإنسان في الثقافة العربية والإسلامية : هيثم مناع (بالعربية والإنجليزية).
- 5 . حقوق الإنسان وحقوق المشاركة وواجب الحوار : د. أحمد عبد الله.
- 6 . حقوق الإنسان - الرؤيا الجديدة : منصف المرزوقي.
- 7 . تحديات الحركة العربية لحقوق الإنسان: تقدم وتحرير : هادي الدين حسن (بالعربية والإنجليزية).
8. نقد دستور 1971 ودعوة لدستور جديد: أحمد عبد الحفيظ
- 10 . المواطنة في التاريخ العربي الإسلامي : د. هيثم مناع. (بالعربية والإنجليزية).

ثالثا : كراسات ابن رشد :

- 1 . حرية الصحافة من منظور حقوق الإنسان. تقدم : محمد السيد سعيد - تحرير : هادي الدين حسن.
- 2 . تجديد الفكر السياسي في إطار الديمقراطية وحقوق الإنسان : التيار الإسلامي والماركسي
والقومي. تقدم : محمد سيد أحمد - تحرير : عصام محمد حسن. (بالعربية والإنجليزية).

3 . التسوية السياسية : الديمقراطية وحقوق الإنسان. تقدم : عبد المنعم سعيد - تحرير : جمال عبد الجواد. (بالعربية والإنجليزية).

رابعاً : تعليم حقوق الإنسان :

- 1 . كيف يفكر طلاب الجامعات في حقوق الإنسان ؟ (ملف يضم البحوث التي أعدها الدارسون - تحت إشراف المركز - في الدورة التدريبية الأولى 1994 للتعليم على البحث في مجال حقوق الإنسان).
- 2 . أوراق المؤتمر الأول لشباب الباحثين على البحث المعرفي في مجال حقوق الإنسان (ملف يضم البحوث التي أعدها الدارسون - تحت إشراف المركز - في الدورة التدريبية الثانية 1995 للتعليم على البحث في مجال حقوق الإنسان).
- 3 . مقدمة لفهم منظومة حقوق الإنسان. محمد السيد سعيد

خامساً : مبادرات لسائية :

- 1 . موقف الأطباء من ختان الإناث. أمال عبد الهادي
- 2 . لا تراجع: كفاح قرية مصرية للقضاء على ختان الإناث . أمال عبد الهادي

مطبوعات أخرى :

- 1 . " سواسية " : نشرة دورية باللغتين العربية والإنجليزية.
- 2 . رؤى مغايرة : مجلة غير دورية بالتعاون مع مجلة MERIP .
- 3 . رواق عربي : دورية بحثية باللغتين العربية والإنجليزية.

إصدارات مشتركة :

أ- بالتعاون مع المجلس القومي للمنظمات غير الحكومية :

- 1 - التشويه الجنسي للإناث (إختان) : أرواح وحائق / د. سهام عبد السلام
- 2- التشويه الجنسي للإناث / أمال عبد الهادي

ب - بالتعاون مع المؤسسة الفلسطينية لدراسة الديمقراطية (مواطن)

- 1 - إشكاليات تمثّل التحول الديمقراطي في الوطن العربي / تحرير د. محمد السيد سعيد، د. عزمي بشارة

ج - بالتعاون مع جماعة تنمية الديمقراطية و المنظمة المصرية لحقوق الإنسان

- 1 - من أجل تحرير المجتمع المدني: مشروع قانون بشأن الجمعيات و المؤسسات الخاص

صورة الغلاف الأمامي

أسرة مصرية من أسر قرية دير البرشا...
أبو يوسف وأم يوسف، هم أصحاب أول موقف جرى ضد الختان، وأبنتهم أول لثاء من فتيات
القرية تتزوج بدون ختان ضد العرف والتقاليد السائدة في القرية فكانا بذلك قدوة للجميع.

الغلاف الخلفي

الوثيقة التي تمهد فيها حلاقو الصحة والدايات بعدم ممارسة الختان عام 1991 في اجتماع موسع
حضره أعضاء لجنة المرأة ولجنة القرية وعدد من القيادات الدينية في البلاد.
الأمر الذي اضفى طابع ملبي على ختان الإناث، حيث أصبح كل من يقوم بهذا العمل معرض
للسؤال أمام الله.

قرار وقرار

أنتهى يوم الخميس الموافق ١٩٨١/١٤/٦ اجتمعت اللجنة المنبثقة من لجنة البعثه بدمشق
في استراحة الكنيست الانجليكية وتم مناقشة كل مس :-

١/ السيد / رجب / مقرر ذلك

٢/ السيد / فليحت / مقرر ذلك

٣/ السيد / لوزة / نائب

٤/ السيد / فليحت / نائب

٥/ السيد / سعيده / نائب

ولقد تم توضيح الامور والتناقضات - التناقضات - مع ختام البعثه اثر
الجميع باسم الفتيان بخا العمل ، والعمل على توسيع البحث في الامور
واقتران الجميع انه من يقوم بخا العمل ليدلهم كغيره مرضا لمسؤول انهم
الله وتحت البعثه ومقائمه الدولة .

وهذا القرار بالتصويت

المقرر عاصمت

سعيده عاصمت

لوزة / نائب

سعيده

فليحت

سعيده

فليحت

سعيده

اللجنة

السيد / فليحت / نائب

سعيده

فليحت

سعيده

فليحت

سعيده

فليحت

سعيده

فليحت

سعيده

فليحت

سعيده

فليحت